

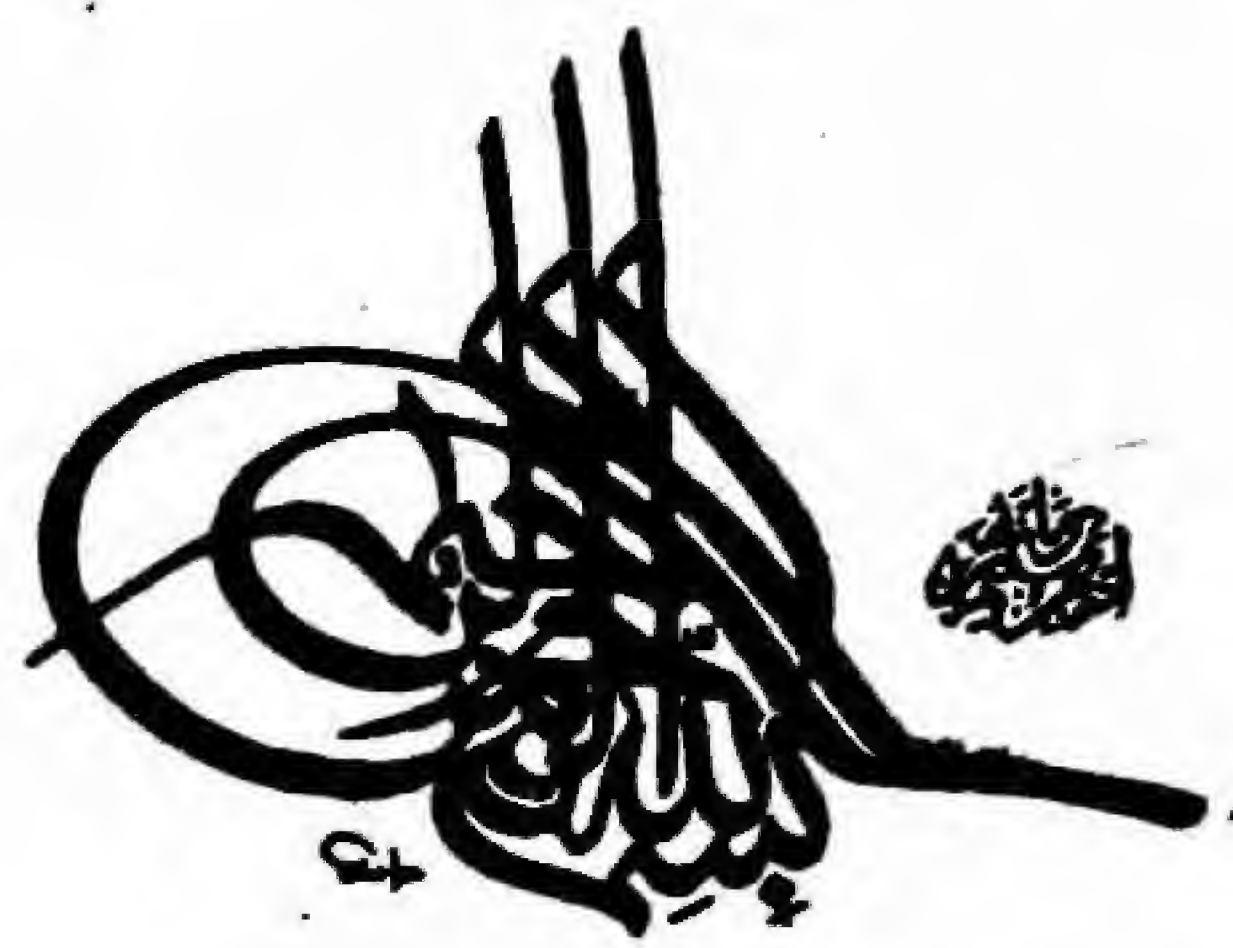


بستان السالکین ارشاد الطائین

مترجم

مصنف

عارف باللہ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی ❁ استاذ العلماء پیر محمد عابد حسین سیفی



ارشاد الطائین

بُسْتَانُ السَّالِكِينَ الرَّوْحِيَّةِ

ارشادِ الطائین

حقائق و معارف اور علم و عرفان کا ایک خوبصورت اور تاریخی
مُرَقَّع، سلوک و طریقت اور رُوحانیت کے اسرار و رموز
پر ایک معتبر کتاب سالکین کے اوصاف اور مریدین کے آداب
کی مختصر اور جامع و ستاویز عالم اسلام کی نہایت جلیل القدر تہذیب
اور رُوحانی شخصیت کی تصنیف لطیف

تَصْنِيفِ لَطِيفُ

عارف باللہ حضرت قاضی شمس الدین پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

ترجمہ

حضرت علامہ پیر محمد عابد حسین سیفی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

بفیضانِ نظر

مجدد عصر حاضر، قیومِ زماں، محبوبِ سبحان حضرت اخوندزادہ

پیر سیف الرحمن پیر ارچی مبارک

ذیل سرپرستی:

غوثِ جہاں قدوۃ العلماء شیخ المشائخ حضرت میاں محمد حنفی سیفی مبارک

حسب ارشادِ زیر اہتمام

کرنل (ر) ڈاکٹر محمد سرفراز محمدی سیفی

گلستانِ طالبین ترجمہ ارشادِ طالبین

نام کتاب:

عارف باللہ قاضی ثناء اللہ پاتی پٹی

نام مصنف:

حضرت علامہ مفتی محمد عابد حسین سیفی

ترجمہ:

علامہ سید امتیاز حسین شیرازی سیفی

پیش لفظ:

تاریخ اشاعت دوم: نومبر 2002ء

3000- تین ہزار

تعداد:

=/100 روپے۔ وقف برائے مسجد آستانہ عالیہ سیفیہ لکھوڈیر لاہور

قیمت:

ایم شعیب الحق (ایم۔ ایس گرافکس)

کمپوزنگ:

مکتبہ شیرازی محمدی سیفی

ناشر:

محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن اسلام آباد

زاویہ C-8 دربار مارکیٹ لاہور

اہتمام طباعت:

فہرست

پیش لفظ

تقاریظ

کچھ مصنف کے بارے میں

خطبۃ الکتاب

مقام اول

فصل اول: ولایت کے ثبوت میں

فصل دوم: ولایت کی تحقیق کہ وہ کیا ہے

فصل سوم: خوارق عادات کا بیان

حضرت مجدد الف ثانی کے کشف کا مرتبہ

مقام دوم

مریدوں کے آداب کے بارے میں

پیر کامل کی علامات اور اس کو تلاش کرنے کا طریقہ

دوسرے شیخ کی تلاش

شیخ کے آداب میں کوتاہی کرنا حرام ہے

شیخ کے آداب میں افراط و تفریط دونوں حرام ہیں

مقام سوم

کاموں اور مرشدوں کے آداب کے بارے میں

تبلیغ و ارشاد کی غرض سے اظہارِ کمال جائز ہے

شیخ کو مریدین سے حسن سلوک کرنا چاہیے

۵۶

مسند نشین کو باوقار رہنا چاہیے

۶۲

شیخ بعض مریدوں کو بعض پر ترجیح نہ دے

۶۲

مقام چہارم

قرب الہی کے اسباب اور اس کی ترقی کا بیان

۶۴

فصل: آفاقی و انفسی سیر کا بیان

۶۶

فصل: عبادات کی برکات کا بیان

۶۸

خلاف سنت اعمال قبول نہیں ہیں

۷۲

فصل: مشائخ کی تاثیر کا بیان

۷۴

سلسلہ اویسیہ کا بیان

۷۸

فصل: استعداد کا بیان

۸۲

مقام پنجم

مقامات قرب الہی کا بیان

۸۸

فصل: ولایت صغریٰ کا بیان

۱۰۴

خاتمہ

نقشبندیہ کے سلوک کا بیان

۱۱۴

پیش لفظ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطن الرجیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

زمانہ قدیم سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ مقبولانِ بارگاہِ خدا کو جب مقامِ قرب نصیب ہوتا ہے تو ازراہِ تشکر ان کی خواہش ہوتی ہے کہ جو کرم میرے رب نے مجھ پر کیا ہے وہ دیگر مخلوقِ خدا پر بھی ہونا چاہیے چنانچہ وہ اس کیلئے تبلیغ و ارشاد کا طریقہ اختیار کرتے ہیں۔

جو تبلیغِ زبان سے کی جائے وہ بھی بڑی موثر ہوتی ہے جبکہ یہ تبلیغ صاحبِ عمل اور اصحابِ قرب کی تبلیغ ہے عوامِ الناس اور اولیاءِ عظام کی تبلیغ میں یہی ایک بنیادی فرق ہے کہ وہ صاحبِ عمل اور صاحبِ فضیلت ہوتے ہیں ان کی زبان میں انکی نگاہ میں تاثیر ہوتی ہے لیکن انہیں فرمودات کو طالبینِ حق کیلئے اگر ضابطہ تحریر میں لایا جائے تو یہ کام اور بھی زیادہ مفید اور دائمی ہوتا ہے جس سے آنے والی کئی نسلیں فیضیاب ہوتی ہیں۔

کتاب ہذا ”ارشاد الطائیین“ فارسی زبان میں بیہتی زماں علم الہدی عارف باللہ قاضی ثناء اللہ پانی پٹی کی تحریر کردہ ہے۔ یہ کتاب مبتدی سالکین اور جو یانِ حق کیلئے انتہائی مفید ہے۔ مفسر قرآن شیخ الحدیث حضرت مفتی پیر محمد عابد حسین سیفی صاحب نے اس کتاب کا اردو میں ترجمہ فرما کر امت مسلمہ پر احسانِ عظیم فرمایا ہے اور فارسی زبان سے نا بلد افراد کیلئے بڑی آسانی پیدا فرمادی ہے۔

کتاب کا اردو زبان میں ترجمہ قابلِ تعریف ہے کیونکہ اسے اس غمگی سے کیا گیا ہے کہ اصلی فارسی متن کی لذت محسوس ہوتی ہے کتاب کا ترجمہ با محاورہ ہے اور بہت خوبصورتی سے اسے کیا گیا ہے اللہ کریم مترجم کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔

اس کتاب پر نظر ثانی کرنے اور پروف ریڈنگ کرنے کی اہمیت مجھے نصیب ہوئی میں نے اسے متعدد مرتبہ پڑھا اور ہر دفعہ ایک نیا لطف حاصل ہوا۔ دعا ہے رب قدوس اسے جملہ اہل ایمان کیلئے باعثِ رشد و ہدایت بنائے۔ آمین ثم آمین

سید امتیاز حسین شیرازی

سرفرازی محمدی سیفی، ایم۔ اے

فاضل دارالعلوم محمدیہ غوثیہ بھیرہ شریف

تقریظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استاذ العلماء علامہ الحاج سعید احمد حیدری صاحب

چیف جسٹس سپریم کورٹ آف افغانستان

الحمد للہ وکفی وسلام علی عبادہ الذین الصطفیٰ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم اما بعد

الحمد للہ کہ درین ایام پُر فتن جناب مفتی صاحب محمد عابد حسین سیفی خاطر رشد

سالمین کتاب مستطاب تصنیف قاضی ثناء اللہ پانی پتی از فارسی بہ اردو ترجمہ نموده تافائیدہ

شان عام گردد خداوند کریم توفیق مزید برایش عطا فرماید و نفع شان برای طلاب کرام مزید

فرماید و اجر کم علی اللہ وسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

اخو کم فی اللہ

الحاج مولوی محمد سعید (حیدری)

سابق جسٹس سپریم کورٹ آف افغانستان

تقریظ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استاذ العلماء شیخ الحدیث علامہ اخندزادہ محمد حمید جان صاحب

پرنسپل و شیخ الحدیث جامعہ سیفیہ باڑا شریف پشاور

الحمد لله وحده والسلام على من لا نبى بعده ، چونکہ کتاب

”ارشاد الطالبین“ یک کتاب عمدہ است اللہ تبارک و تعالیٰ برائے پیر صاحب محمد عابد

حسین اجر جزیل بدھ کہ از فارسی با اُردو ترجمہ کردہ برائے مسلمانانِ خیر کثیر میشود اللہ

پاک برائے مترجم خیر کثیر بدھ۔

حضرت علامہ مولانا مولوی حمید جان

پرنسپل و شیخ الحدیث

جامعہ سیفیہ باڑہ شریف پشاور

تقریظ

فاضلِ ذیشان صاحبزادہ صاحبِ مقام علامہ مولوی احمد سعید سیفی

مدرس جامعہ سیفیہ باڑا شریف پشاور

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

الحمد للہ اس دورِ پُرفتن میں متلاشیانِ حق کے لیے ایک گوہرِ نایاب متشکل ”ارشاد الطالبین“ موجود ہے۔ اگر کوئی بھی شخص تہہ دل سے اس کتابِ نایاب کا مطالعہ کر لے تو کوئی وجہ نہیں کہ سالکین اور غیر سالکین دونوں کو ایک لامتناہی فوائد کا مجموعہ حاصل نہ ہو۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی صاحب کی تصنیف کردہ اس کتاب میں تصوف اور اہل تصوف کے کردار کے بارے میں خوبصورت وضاحتیں اور احکام موجود ہیں۔

اگر کوئی سالک اس کتاب کا مطالعہ کر کے عمل پیرا ہو جائے تو اس کو تصوف کی حقیقت اور وہ سرور حاصل ہو گا جو بیان سے باہر ہے۔ لیکن چونکہ مذکورہ کتاب بزبانِ فارسی ہے اس لیے عام آدمی یا اردو بولنے والے حضرات اس کتاب سے کما حقہ فائدہ نہیں لے سکتے تھے۔

علامہ مفتی پیر محمد عابد حسین سیفی کی یہ کاوش ایک انتہائی گراں قدر خدمت ہے جو حضرت موصوف تمام متلاشیانِ حق کیلئے کر رہے ہیں اور خصوصاً سالکین اور معتقدین سلسلہ نقشبندیہ پر ایک احسانِ عظیم ہے مترجم موصوف صاحب کا یہ ایک اور علمی کارنامہ ہے جو صدیوں یاد رکھا جائے گا۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ مترجم موصوف کی اس بے بہا خدمت کو قبول فرمائی اور تمام مستفیدین کے اجر میں سے مترجم موصوف کو بھی حصہ عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین

فقط

قبلہ احمد سعید سیفی عرف یار صاحب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کچھ مصنف کے بارے میں

دنیا کے علم و تصوف میں حضرت بحر علوم الظہر یہ والباطنیہ شیخ قاضی ثناء اللہ پانی پٹی کا نام ایک آفتابِ درخشندہ کی طرح جانا جاتا ہے۔ آپ وہ شخصیت ہیں جنہوں نے دین اسلام کی ترویج و ترقی کے لیے اپنی بے حد خدمات سرانجام دیں۔ جو کہ تاریخ میں سنہری حروف سے لکھی گئی ہیں۔

آپ کی ولادت پانی پت میں ہوئی اور ابتدائی تعلیم وہیں سے حاصل کی اور قرآن مجید بھی وہیں سے حفظ کیا اس کے بعد دہلی میں اس دور کے عظیم محدث و مفکر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سے علم حدیث حاصل کیا۔ آپ استقدر بالغ ذہن کے مالک تھے کہ اٹھارہ سال کی عمر میں علوم ظاہریہ سے سند فراغت حاصل کی۔

فراغت کے بعد تزکیہ باطنی کی فکر ہوئی تو حضرت شیخ محمد عابد سنائی کے ہاتھ پر بیعت کی ان کی وفات کے بعد آپ نے اس دور کی عظیم علمی و روحانی شخصیت حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہیدؒ کی دستِ حق پرست پر بیعت کا شرف حاصل کیا۔ پھر ان کے زیر سایہ آپ نے وہ مقامات طے کیے کہ حضرت مرزاؒ خود فرمایا کرتے تھے کہ

”میری نسبت اور ان کی نسبت علوم مرتبہ میں مساوی ہیں لیکن عرض اور قوت میں مختلف وہ میرے ضمنی ہیں اور میں حضرت شیخ قدس سرہ کا ضمنی ہوں۔ جو فیض بھی مجھے پہنچا ہے وہ اس میں شریک ہیں ان کا دوست و دشمن میرا بھی دوست و دشمن ہے وہ ظاہری و باطنی کمالات کے ”اجتماع“ کی وجہ سے عزیز ترین موجودات میں سے ہیں“ (مقامات مظہری)

حضرت مرزا صاحب قبلہ قاضی ثناء اللہ صاحب سے بہت محبت فرماتے تھے اور آپ نے قاضی صاحب کی تربیت روحانی میں کسی قسم کی کسر نہ اٹھا رکھی تھی اور ان پر فخر کیا کرتے تھے اور فرماتے کہ ”اگر قیامت کے دن خدا نے مجھ سے پوچھا کہ تم میری درگاہ میں کیا تحفہ لائے ہو تو میں عرض کروں گا کہ ”ثناء اللہ پانی پتی“ (مقامات مظہری)

حضرت مرزا صاحبؒ نے قاضی صاحب کو ”علم الہدیٰ“ کا لقب دے رکھا تھا۔ آپ کی ذات کمالات ظاہری اور باطنی سے متصف تھی آپ کے اوقات کار عبادت الہیہ سے معمور تھے۔ آپ روزانہ سو رکعت نماز پڑھا کرتے اور تہجد کی نماز میں ایک منزل قرآن پاک کی پڑھتے اور ہر قسم کے مشتبہات سے دور رہتے۔ آپ اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ کے مقرب تھے۔ آپ کے علم و کمال تدبر و تفکر اور فقہ و حدیث پر دسترسِ کامل کی وجہ سے حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ نے آپ کو بیہقی وقت کا خطاب دیا تھا۔

آپ نے کتاب ہذا تصوف و سلوک کے مبتدیوں کے لیے رقم فرمائی اور بہت سی تصوف کی اصطلاحات کی تشریح فرمائی۔

اس کے علاوہ آپ نے بہت سے موضوعات پر کتب تحریر فرمائیں آپ کے کارناموں میں سے تفسیر مظہری (جو دس جلدوں پر مشتمل ہے) ایک بہت بڑا کارنامہ ہے اور ایک بہت بڑا علمی خزانہ ہے اس کے علاوہ آپ نے فقہی مسائل پر ایک کتاب رقم فرمائی جو کہ مالا بد منہ کے نام سے مسمیٰ ہے اس کتاب کو اسقدر پذیرائی ملی کہ مدارس اسلامیہ میں اب تک یہ کتاب پڑھائی جاتی ہے۔ حدیث پر آپ نے دو جلدوں میں ”کتاب مبسوط“ تحریر فرمائی اور اس کے علاوہ بے شمار موضوعات پر بے شمار رسائل رقم فرمائے۔ جن سے عوام و خواص استفادہ کر رہے ہیں۔

آپ یکم رجب المرجب ۱۲۲۵ء کو پانی پت میں اس دنیائے فانی سے واصلِ بحق ہوئے اور وہیں آپ کی تدفین عمل میں آئی آپ کا مزار آج بھی زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ کتاب ہذا تصوف و سلوک کے موضوع پر ایک بے بہا تحفہ ہے۔ عوام الناس کی اکثریت چونکہ فارسی سے ناواقف ہے اس لیے والد صاحب نے عوام کو اس کتاب کے فیوضات و برکات سے فائدہ پہنچانے کے لیے اس کے ترجمہ پر قلم اٹھایا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سعی کو قبول فرمائے اور قبلہ والد صاحب کی عمر دراز فرمائے۔ اور صحتِ کاملہ عطا فرمائے اور اسی طرح دین اسلام کی خدمت کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔

صاحبزادہ حافظ عرفان اللہ لکھنوی

متعلم دارالعلوم محمدیہ غوثیہ لاہور

اللہ یجتبیٰ الیہ من یشاء ویہدی الیہ من ینیب

بُسْتَانُ السَّالِکِیْن

ترجمہ
ارشاد الطائین

۱۹۱۰ء

تصنیف

نبیہی زمان رموز طریقت حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی مجددی نقشبندی

ترجمہ مفسر قرآن حضرت علامہ مفتی محمد عابد حسین سیفی

مکتبہ شیرازی محمدی سیفی

محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن اسلام آباد

ناشر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين ۝ الرحمن الرحيم ۝ ملك يوم الدين
 ۝ اياك نعبد و اياك نستعين ۝ اهدنا الصراط المستقيم ۝ صراط
 الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا
 الضالين ۝ آمين ۝ اللهم صل على محمد و على آل محمد كما
 صليت على ابراهيم و على آل ابراهيم انك حميد مجيد ۝ اللهم
 بارك على محمد و على آل محمد كما باركت على ابراهيم و على
 آل ابراهيم انك حميد مجيد و سلام على الياسين و الحمد لله
 رب العلمين ۝ اللهم انى استئلك ما ستئلك نبى الرحمة محمد صلى
 الله عليه و سلم اعوذ بك مما استعاذ بك نبيك النبى الامى صلى
 الله عليه و سلم. اللهم شرح لى صدرى و يسر لى امرى و احل
 عقدة من لسانى يفقهوا قولى انت حسبى و نعم الوكيل نعم
 المولى و نعم النصير ۝

بعد حمد و صلوة فقیر حقیر محمد ثناء اللہ پانی پتی موطناً عثمانی نسباً حنفی مذہباً نقشبندی مجددی شربابی
 گوید چون آراء مردم متفاوت دیدہ ام بعضے۔ از انہا منکر ولایت اند و بعضے می گویند کہ اولیا
 بودند لیکن درین زمانہ فاسد کسے نیست بعضے در اولیاء اللہ عصمت خیال می کنند و می دانند کہ اولیاء
 ہر چہ خواہند همان می شود و ہر چہ نخواہند معدوم گردد۔ و از قبو اولیا باین خیال مرادات خود طلب می
 کنند۔ و چون در اولیاء اللہ و مقربان در گاہ کہ زندہ اند این صفت نمی یابند از ولایت آنہا منکری
 شوند و از فیوض آنہا محروم می مانند و بعضے از آنہا بردست سفیان و جاہلان کہ در اسلام و کفر ہم
 فرق نمی کند

(اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان اور رحم فرمانے والا ہے)

سب تعریفیں اللہ جل جلالہ کے لیے جو تمام جہانوں کا رب ہے نہایت مہربان رحم فرمانے والا ہے۔ مالک ہے بدلے کے دن کا۔ ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے ہی مدد چاہتے ہیں۔ دکھا ہم کو سیدھا راستہ۔ ان لوگوں کا راستہ جن پر تو نے انعام فرمایا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ گمراہوں کا۔ اے اللہ میری دعا قبول فرما۔ اے اللہ تو محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر رحمت فرما۔ بے شک تو تعریف کیا گیا عزت والا ہے۔ اے اللہ تو محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر برکت نازل فرما جس طرح تو نے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کی آل پر برکت نازل فرمائی۔ بے شک تو تعریف کیا گیا۔ بزرگ ہے۔ اے اللہ میں تجھ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو تیرے نبی ﷺ نے تجھ سے مانگی تھی اور میں پناہ مانگتا ہوں اس سے جس سے تیرے نبی امی ﷺ نے پناہ مانگی۔ اے اللہ میرے لیے میرا سینہ کھول دے اور میرے لیے میرا کام آسان فرما۔ اور میری زبان سے گرہ کھول دے تاکہ وہ سمجھیں میری بات کو اور تو میرے لیے کافی ہے اور تو کیا ہی اچھا کارساز ہے اور بہت اچھا مددگار ہے۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد فقیر حقیر محمد ثناء اللہ جو وطن پانی پتی، نسا عثمانی، مذہب احنفی اور مشربا نقشبندی مجددی ہے عرض کرتا ہے کہ جب میں نے دیکھا کہ لوگوں کے خیالات میں بہت اختلاف پایا جاتا ہے اس طرح کہ ان میں

۱۔ بعض ولایت کے منکر ہیں۔
۲۔ بعض کہتے ہیں کہ پہلے کبھی اولیاء اللہ ہوا کرتے تھے لیکن اس فاسد زمانے میں کوئی بھی نہیں

۳۔ بعض اولیاء کے معصوم ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اولیاء جو کچھ چاہتے ہیں وہی ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتے وہ نہیں ہوتا۔ اور اسی خیال سے اولیاء اللہ کی قبروں سے اپنی مرادیں طلب کرتے ہیں اور جو وہ زندہ اولیاء اللہ اور مقربان خداوندی میں یہ صفت نہ پاتے تو ان کی ولایت کا انکار کر کے ان کی فیوض سے محروم رہتے ہیں۔

۴۔ بعض لوگ ایسے نادان اور جاہل پیروں کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں جو اسلام اور کفر میں تمیز نہیں کر سکتے۔

و بعضے۔ از آنها بسبب کلمات سکر یہ شان و کلماتیکہ معنی ظاہری آن مراد نیست بر اولیاء اللہ انکاری کنند و تکفیری نمایند۔ و بعضے۔ از آنها کلمات سکر یہ را حمل بر ظاہر کرده همان اعتقاد و نموده عقائد حقہ کہ از قرآن و حدیث و اجماع امت ثابت است آنرا از دست می دهند۔ و بعضے۔ بر علوم ظاہری اکتفا نموده از طلب طریقت تقاعد می کنند و بعضے۔ از آنها در آداب اولیاء و ادائے حقوق شان تقصیری کنند لہذا خاتم کہ کتابے موجز نویسم کہ مردم حقیقت ولایت دریا بند و از افراط و تفریط و تقصیر تحاشی نمایند۔ درین باب کتابے بزبان عربی نوشتہ بودم مسمی بہ ارشاد الطالبین چون بعضے یاران گفتند کہ چیزے بزبان فارسی باید نوشت تا فارسی خوانان از ان نفع گیرند۔ لہذا این رسالہ بزبان فارسی نوشتہ شد۔ این رسالہ بر پنج مقام تقسیم نموده شد۔ مقام اول، در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق است۔ مقام دوم، در آداب کہ ناقصان و مریدان را می باید۔ مقام سوم، در آداب مرشدان مقام چہارم، در آداب ترقی و حصول ولایت۔ مقام پنجم، در رسیدن و رسانیدن بہ مراتب قرب الہی۔

مقام اول

در اثبات ولایت و آنچه بدان متعلق است۔

فصل در اثبات ولایت: بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کہ چنانچہ در انسان کمالات ظاہری ہستند و آن اعتقادات صحیحہ موافق قرآن و حدیث و اجماع اہل سنت و جماعت و اعمال صالح کہ اداء فرائض و واجبات و سنن و مستحبات و ترک محرمات و مکروہات و مستہبات و بدعات اند۔

ہمچنان در انسان دیگر کمالات باطنی می باشند در صحیح بخاری و مسلم از عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ روایت کردہ کہ مردے نا شناختہ نزد رسول کریم ﷺ آمدہ پر سید

۵۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے غلبہ سکر کی باتوں سے اور ان کلمات سے جن کے ظاہری معنی مراد نہیں ہوتے انکار کرتے ہیں اور ان پر کفر کا فتویٰ لگاتے ہیں۔

۶۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے غلبہ کی کیفیت (حالت سکر) کی باتوں کو ظاہری معنوں پر معمول کر کے انہیں کو اپنا عقیدہ بنا کر قرآن و حدیث اور اجماع امت سے جو عقائد ثابت ہیں، انہیں چھوڑ دیتے ہیں۔

۷۔ بعض لوگ علوم ظاہری پر اکتفا کرتے ہوئے طریقت کے حصول میں سستی کرتے ہیں۔

۸۔ بعض لوگ اولیاء اللہ کے آداب (بجالانے) اور ان کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرتے ہیں۔

تو میں نے ارادہ کیا کہ اختصار سے ایک کتاب لکھوں جس سے لوگ ولایت کی حقیقت کو جان لیں اور اس سلسلے میں جو افراط و تفریط کا شکار ہیں اس کے گناہ سے بچیں۔ اس بارے میں میں نے ”ارشاد الطالبین“ کے نام سے ایک کتاب عربی زبان میں لکھی۔ لیکن جب کچھ دوستوں نے یہ فرمائش کی کہ کچھ فارسی زبان میں بھی لکھنا چاہیے تاکہ فارسی جاننے والے لوگ بھی اس سے فائدہ حاصل کر سکیں تو یہ رسالہ فارسی زبان میں لکھا گیا اور یہ رسالہ پانچ حصوں میں تقسیم کیا گیا۔

۱۔ مقام اول: ولایت کے ثبوت اور اس کے متعلقات کے بارے میں۔

۲۔ مقام دوم: ان آداب کے بارے میں جو ناقصوں اور مریدوں کو لازم ہے۔

۳۔ مقام سوم: مرشدوں کے آداب کے بارے میں۔

۴۔ مقام چہارم: وہ آداب جو ترقی اور حصول ولایت کے بارے میں ہیں۔

۵۔ مقام پنجم: مراتب قرب الہی تک پہنچنے اور پہنچانے کے بارے میں۔

مقام اول

ولایت کے ثبوت میں

جان لے کہ خدا تجھے سعادت عطا فرمائے کہ جس طرح انسان کے اندر کمالات ظاہری ہیں اور وہ صحیح اعتقادات، قرآن و حدیث اور اجماع اہل سنت و جماعت کے موافق اچھے اعمال، فرائض، واجبات، سنن اور مستحبات کا ادا کرنا، حرام، مکروہ، مشتبہات اور بدعات کا ترک کرنا ہے اسی طرح انسان میں ایک اور قسم کے کمالات باطنی بھی ہیں صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عمر ابن خطابؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک اجنبی شخص حضور نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر عرض کرنے لگا۔

کہ اسلام چہیت فرمود کلمہ شہادت و نماز و زکوٰۃ و روزہ ماہ رمضان و حج بشرط قدرت۔
گفت کہ راست گفتی پس تعجب کردیم کہ سوال می کنی و تصدیق می نماید۔ پس از ایمان
پرسید فرمود آنکہ ایمان آری بخدا و فرشتگان و کتابا و رسولان و روز قیامت و آنکہ
خیر و شر ہمہ بتقدیر الہی است۔ گفت راست گفتی۔ پستر پرسید کہ احسان چہیت
فرمود آنکہ عبادت کنی خدا را بوجہی کہ گویا اورامی بنی و اگر تو اورامی بنی بدانی کہ او ترامی
بیند۔ پستر از قیامت پرسید فرمود کہ از تو زیادہ نمی دانم۔ پستر علامات قیامت پر
سید و ازان نشان داد پستر فرمود کہ جبرئیل بود برائے آموختن دین شما آمدہ بود۔

ازین حدیث معلوم می شود کہ سوائے عقائد و اعمال کمالے دیگر است مسمی
با احسان آنرا ولایت نام شد۔ صوفی را چون محبت الہی مستولی شود کہ در اصطلاح فنائے
قلب گفته شود دل او بمشاہدہ محبوب حقیقی مستغرق و مستہلک می باشد و بغیر او متوجہ نمی شود۔
درین حالت خدا را نمی بیند کہ رویت او در دنیا عادتہ محال است لیکن صوفی را درین وقت
حالتی است گویا کہ خدا را می بیند و پیش ازین حالت صوفی بہ تکلف خود را برین حالی
دارد۔ و رسول کریم ازان حالت خبر داد کہ بدانی کہ خدا ترا می بیند۔

دلیل دیگر آنکہ رسول فرمود صلی اللہ علیہ وسلم کہ در بدن انسان پارہ گوشت است کہ اگر
او صالح شود تمام بدن صالح شود و اگر فاسد شود تمام بدن فاسد شود و آن دل است و شک
نیست کہ صلاح دل کہ سبب صلاح بدن باشد آنرا صوفیہ فنائے قلب می گویند۔ چون در
محبت الہی فانی شود و نفس در ہمسایگی او متاثر شود و از امارگی باز ماند و حب فی اللہ و بغض فی
اللہ کسب کند لا جرم تمام بدن مطیع و فرمانبردار شرع شود۔

اگر کسے گوید کہ صلاح قلب از ایمان و اعمال است لا غیر گفته شود کہ
در حدیث صلاح قلب را سبب صلاح بدن فرمودہ و صلاح بدن عبارت است
از اعمال صالح۔ پس صلاح قلب اگر مجرد ایمان را گفته شود مجرد ایمان غالباً بدون
صلاح بدن ہم می باشد و اگر مجموعہ

کہ اسلام کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سچے دل سے (کلمہ شہادت پڑھنا، نماز پڑھنا، زکوٰۃ ادا کرنا، ماہ رمضان کے روزے رکھنا اور طاقت ہو تو حج کرنا۔ اس نے عرض کی کہ آپ ﷺ نے صحیح فرمایا۔ تو ہم نے تعجب کیا کہ خود ہی سوال کرتا ہے اور خود ہی تصدیق کرتا ہے پھر ایمان کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ایمان یہ ہے کہ تو خدا پر اور فرشتوں پر اور کتابوں پر اور رسولوں اور روز قیامت پر ایمان لائے۔ اور اس پر بھی ایمان رکھے کہ خیر و شر سب خدا کی تقدیر سے ہے۔ اس نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے صحیح فرمایا۔ پھر عرض کیا کہ احسان کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو خدا کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا تو اس کو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اس کو نہیں دیکھتا تو یہ جان لے کہ وہ تجھ کو دیکھ رہا ہے اس کے بعد قیامت کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ سے زیادہ نہیں جانتا۔ پھر قیامت کی نشانیوں کے متعلق پوچھا اور آپ ﷺ نے اس کی نشانیاں ارشاد فرمائیں۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (ہم لوگوں سے) فرمایا کہ یہ جبرائیل علیہ السلام تھے جو تمہیں دین سکھانے کے لیے آئے تھے۔

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عقائد اور اعمال کے علاوہ احسان نامی ایک اور کمال بھی ہے جو ولایت کہلاتا ہے۔ صوفی پر جب محبت الہی غالب ہو جاتی ہے تو اس کو اصطلاح میں فنائے قلب کہا جاتا ہے تو اس کا دل محبوب حقیقی کے مشاہدے میں غرق اور محو ہو جاتا ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسری چیز کی طرف متوجہ نہیں رہتا۔ اس حالت میں وہ خدا کو نہیں دیکھتا کیونکہ اس کو دنیا میں دیکھنا عادتاً مشکل ہے۔ لیکن صوفی پر اس وقت ایک ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ گویا خدا کو دیکھ رہا ہے اور اس کیفیت سے پہلے صوفی تکلف سے خود کو اس حالت میں رکھتا ہے اور رسول کریم ﷺ نے اسی حالت کی خبر دی ہے کہ تو یہ سمجھے کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے۔“ دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹوٹھڑا ہے اگر وہ صحیح ہو جائے تو سارا بدن صحیح ہو جائے گا اور اگر وہ خراب ہو جائے تو سارا بدن خراب ہو جائے گا اور وہ دل ہے۔ اس میں شک نہیں کہ دل کی اصلاح بدن کی اصلاح کی وجہ سے ہوتی ہے جس کو صوفیہ کرام فنائے قلب کہتے ہیں جب وہ محبت الہی میں فنا ہو جائے تو نفس اسکی محبت سے متاثر ہو کر سرکشی سے باز آتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے لوگوں سے محبت اور بغض کو اپنا شعار بنالیتا ہے تو بے شک تمام جسم شریعت کا تابع اور فرمانبردار ہو جاتا ہے۔

”اگر کوئی یہ کہے کہ دل کی اصلاح تو ایمان اور اعمال سے ہوتی ہے تو بلاشبہ اس کا جواب یہ دینا چاہیے کہ حدیث شریف میں دل کی اصلاح کو جسم کی اصلاح کا سبب قرار دیا گیا ہے اور جسم کی اصلاح سے اچھے اعمال مراد ہیں کیونکہ اصلاح قلب اگر صرف ایمان کو قرار دیا جائے تو صرف ایمان کبھی اصلاح بدن کے بغیر بھی پایا جاتا ہے۔“

ایمان و اعمال را صلاح قلب گفته شود۔ پس آن را سبب صلاح بدن گفتن درست نباشد
 دلیل سوم آنکہ اجماع منعقد است بر افضلیت صحابہ نہ بر غیر شان و در علم و عمل
 غیر صحابہ با صحابہ مشارکت دارند۔ و با این ہمہ رسول کریم فرمود کہ اگر دیگرے مثل جبل
 اُحد در راہ خدا خرچ کند برابر نیم صاع جو کہ صحابہ در راہ خدا خرچ کردہ باشند نمی تواند شد۔
 پس این نیست مگر از سبب کمال باطنی کہ بسبب صحبت پیغمبر خدا ﷺ باطن
 ایشان از باطن پیغمبر خدا مستنیر شدہ اگر اولیاء امت این دولت یافتند از صحبت پیران یا
 فتنہ و بوساطت از باطن پیغمبر مستنیر شدند۔ و تفاوت میان این صحبت و آن صحبت ظاہر
 است۔ پس معلوم شد کہ سوائے کمالات ظاہری کمالے است باطنی کہ آن تفاوت
 درجات بسیار دارد۔ چنانچہ حدیث قدسی بر آن دلالت می کند کہ حق تعالیٰ می فرماید
 ہر کہ بمن یک وجب نزدیکی جوید من بوے یک گز نزدیکی جویم و ہر کہ بمن یک گز
 نزدیکی جوید من بوے یک باع کہ سہ نیم گز باشد نزدیکی جویم۔ و فرماید کہ بندہ ہمیشہ بمن
 نزدیکی جوید بعبادات نافلہ تا آنکہ من اوراد دوست می دارم و چون اوراد دوست می دارم
 بینائی و شنوائی و قدرت او من می شوم۔

”دلیل چہارم آنکہ جماعتے بے نہایت کہ اتفاق شان را بر کذب عقل محال می
 داند و آن جماعتے بقسمے است کہ ہر ہر فروشان بسبب تقویٰ و علم بقسمے است کہ تہمت
 کذب بروے روا نباشد۔ بزبان قلم و قلم زبان خبری دہند کہ ما را بسبب صحبت مشائخ
 کہ سلسلہ صحبت شان بر رسول کریم ﷺ می رسد در باطن حالتے پیدا آمدہ سوائے عقائد و
 فقہ کہ قبل از صحبت شان بدان متحلی بودند و ازین حالت کہ حاصل شدہ محبت
 با خدا و دوستان خدا و اعمال صالح و توفیقات حسنات و رسوخ در اعتقادات حقہ زندہ
 شدہ۔ و این حالت کہ البتہ کمال است موجب کمالات است۔

”دلیل پنجم خرق عادات است و این دلیل ضعیف است مگر اینکہ بانضمام تقویٰ

اور اگر ایمان اور اعمال کو جمع کر کے اصلاح قلب کہا جائے تو اس کو اصلاح بدن کی وجہ سمجھنا صحیح نہ ہوگا۔
 ”تیسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دوسرے تمام لوگوں سے افضل ہونے پر امت کا اجماع ہو چکا ہے اور علم و عمل میں تو دوسرے لوگ بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے شریک ہیں۔ لیکن اس کے باوجود ان صحابہ کرام کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی ان (صحابہ) کے علاوہ احد پہاڑ کے برابر سونا خداوند تعالیٰ کی راہ میں خرچ کر دے تو وہ ان کے نصف ساع (تقریباً ایک کلو گرام) کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ جو صحابہ کرام نے راہ خدا میں خرچ کیا تھا۔ یہ فقط باطن کے کمال کی وجہ سے ہے کیونکہ انہوں نے پیغمبر خدا ﷺ کی صحبت اختیار کی اور پیغمبر خدا ﷺ کے باطن سے ان کا باطن روشن ہو گیا۔ اگر اولیائے امت نے یہ دولت حاصل کی ہے تو پیروں کی صحبت سے پائی ہے کیونکہ ان کے باطن پیغمبر خدا ﷺ کے باطن کے واسطے سے روشن ہوئے اور ان کی صحبت اور ان کی صحبت میں جو فرق ہے وہ واضح ہے تو معلوم ہوا کہ کمالات ظاہری کے سوا ایک کمال باطنی بھی ہے جس کے درجات میں بڑا فرق ہے۔ جیسا کہ حدیث قدسی اس پر دلالت کرتی ہے کہ حق جل جلالہ فرماتا ہے کہ جو شخص ایک بالشت میرے قریب ہونا چاہتا ہے تو میں ایک ہاتھ اس کے قریب آنا چاہتا ہوں اور جو ایک ہاتھ میرے قریب آنا چاہے تو میں دو ہاتھ کے برابر اس کے قریب آنا چاہتا ہوں اور فرمایا کہ بندہ ہمیشہ نقلی عبادت سے میرے نزدیک ہونا چاہتا ہے تاکہ میں اسے اپنا دوست بنالوں۔ اور جب میں اس کو اپنا دوست بنا لیتا ہوں تو میں اس کی آنکھ اور کان بن جاتا ہوں بلکہ وہ بندہ میری قدرت کا مظہر بن جاتا ہے۔

”چوتھی دلیل یہ ہے کہ بہت سارے لوگوں کی ایک جماعت کا جھوٹ پر متفق ہونا عقلاً محال ہے اور وہ اسی طرح کی جماعت ہے کہ اس کا ہر ایک فرد تقویٰ اور علم کے باعث ایسا درجہ رکھتا ہے اس پر جھوٹ کی تہمت لگانا جائز نہیں۔ زبان قلم سے اور قلم زبان سے خبر دیتی ہے اور ہمیں مشائخ کی صحبت کی وجہ سے جن کی صحبت کا سلسلہ رسول کریم ﷺ تک پہنچتا ہے۔ عقائد اور فقہ کے سوا جن سے وہ ان کی صحبت سے پہلے فیض یاب تھے، باطن میں ایک نئی کیفیت حاصل ہوئی اور اس حاصل شدہ کیفیت سے خدا تعالیٰ سے اور اس کے دوستوں سے محبت، اعمال صالحہ اور نیکیوں کو حاصل کرنے کی توفیق اور سچے عقائد اور پختہ ہو گئے ہیں اور یہ کیفیت جسے کمال چاہیے بہت سارے کمالات کا سبب ہے۔

”پانچویں دلیل خرق عادات کی ہے اور یہ دلیل ضعیف ہے مگر اتنی بات ضروری ہے کہ خرق عادات کا تقویٰ کے ساتھ مل جانے سے

از سحر ممتاز می شود و بر کمال دلالت دارد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فصل دوم: در تحقیق ولایت کہ آن چیست۔ بدان ارشد کہ اللہ تعالیٰ کہ حق تعالیٰ

را بندگان قرب است کہ قولہ تعالیٰ ﴿نَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ما

قرب تریم بسوے بندہ از رگ گردن ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ حق تعالیٰ با شما

است بہر جا کہ باشید بر آن دلالت دارد و قر بے است با خواص بشر و ملائکہ قولہ تعالیٰ

﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ یعنی سجدہ کن و نزدیکی جو با خدا و قولہ علیہ السلام ﴿لَا يَزَالُ

عَبْدِي يَتَقَرَّبُ اِلَيَّ بِالْخَوَافِلِ حَتَّىٰ احْبِبُّهُ﴾ ہمیشہ بندہ من نزدیک می

شود بسوے من بسبب خوافل تا آنکہ دوست می دارم اور بر آن دلالت می کند این قرب

ثانی معبر است بولایت۔

”اول مراتب این قرب بنفس ایمان حاصل می شود قال اللہ تعالیٰ ﴿وَاللّٰهُ

وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ یعنی اللہ دوست مسلمانان است لیکن معتمد بہ آنان آنست کہ

بولایت خاصہ معبر است و همان مرتبہ محبوبیت است کہ در حدیث قدسی آمدہ ﴿لَا يَزَالُ

عَبْدِي يَتَقَرَّبُ اِلَيَّ بِالْخَوَافِلِ حَتَّىٰ احْبِبُّهُ﴾ و آنرا مقامات و مدارج بے شمار

است۔ چنانچہ ذات حق سبحانہ تعالیٰ بیچون و بیچگونہ است ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي

الذَّاتِ وَلَا فِي الصِّفَاتِ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْاَعْتِبَارَاتِ﴾ یعنی نیست مانند او

تعالیٰ چیزے نہ در ذات و نہ در صفات و نہ در چیزے از اعتبارات۔ پس این ہر دو قرب

ہم کہ نسبت در میان خالق و خلق است نیز بیچون است مشابہ قرب زمانی و مکانی و دیگر

انواع قرب نیست نہ در ذات و نہ در عرضیات

کنہ این قرب بعقل و حس مدرک نمی شود۔ اگر مدرک می شود مدرک می شود بعلمی موہوب

مناسب علم حضوری۔ و ثابت است این ہر دو قرب با ما قطعیت کہ ایمان بدان واجب است۔

چنانچہ دیدن حق سبحانہ تعالیٰ بے جہت و بے مقابلہ رائی و مرئی از نصوص قطعیت

اس میں اور جادو میں فرق ہو جاتا ہے جو کمال کی دلیل بن جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل دوم

ولایت کی تحقیق کہ وہ کیا ہے

جن لے اللہ تعالیٰ تجھے ہدایت دے، کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے بہت قریب ہے جیسا کہ اس کا ارشاد ہے۔ ﴿نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ہم زیادہ قریب ہیں بندوں کے ان کی شرگ سے۔ اور یہ ارشاد کہ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ تم جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے، ایک قرب خاص ہے جو خاص بندوں اور فرشتوں کے لیے ہے جس کی دلیل اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔ ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ سجدہ کر اور خدا کا قرب مانگ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد پاک ہے۔ ﴿لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتَهُ﴾ بندہ ہمیشہ نفلوں کی وجہ سے میرے نزدیک ہو جاتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگ جاتا ہوں، یہ اس پر دلیل ہے اور اس دوسرے قرب کو ولایت سے تعبیر کیا گیا ہے۔

”اس قرب کے پہلے مراتب نفس ایمان سے حاصل ہوتے ہیں۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ”اللہ تعالیٰ مومنوں کا دوست ہے“ لیکن معتمد یہ ہے کہ جو ولایت خاصہ سے تعبیر کی گئی ہے اور یہی محبوبیت کا مرتبہ ہے جیسا کہ حدیث قدسی میں بیان ہوا ﴿لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّىٰ أَحْبَبْتَهُ﴾ اس کے بہت سارے مقامات اور درجات ہیں۔ چنانچہ ذات حق سبحانہ تعالیٰ بے چون و بیچگون (یعنی بے مثل اور بے نظیر) ہے ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي الذَّاتِ وَلَا فِي الصِّفَاتِ وَلَا فِي شَيْءٍ مِنَ الْعَتَبَاتِ﴾ کوئی چیز بھی اس کی ذات میں یا صفات میں اور کسی اعتبار سے اس جیسی نہیں۔ پس یہ دونوں قرب بھی جو خالق اور مخلوق کے درمیان بطور نسبت قائم ہیں نیز بیچون ہیں جو قرب زمانی اور قرب مکانی کے مشابہ ہیں اور اسکے علاوہ کوئی قرب نہیں نہ ذات میں اور نہ طول و عرض میں۔ اس قرب کی بلندی عقل اور حس کے ذریعے معلوم نہیں ہو سکتی۔ اگر معلوم بھی ہوتی ہے تو اس علم کے واسطے سے ہوتی ہے جو خدا کی عنایت اور علم حضوری کے مناسب ہوتا ہے اور ان دونوں قربوں کا حاصل ہونا ثابت ہے جن پر ایمان لانا واجب ہے۔ چنانچہ ذات سبحانہ تعالیٰ کا دیدار بلا جہت اس کے نظر کرنے والے میں نصوص قطعیہ

ثابت است نہ بعقل۔

سوال: ولایت عبارت است از نسبت بے کیف کہ بندہ را است با خدا آنرا بلفظ قرب تسمیہ کردن چراست۔

جواب این: مقدمہ موقوف است بر تمہید دو مقدمہ۔ مقدمہ اوّل آنکہ کشف و رویا ہر دو عبارت اند از آنکہ صورت مثال در آئینہ خیال مرتسم می شود خواہ در خواب خواہ در بیداری و ہر قدر آئینہ خیال مصفا باشد کشف و رویا صالح و صادق بود۔ لہذا خواب پیغمبران وحی قطعی است کہ آنہا معصوم اند از خطا و خیالاتِ شان مصفا تر و باطن شان پاکیزہ تر است و رویاء اولیا غالباً صادق چرا کہ آنہا بدولتِ صحبتِ پیغمبران بے واسطہ یا بواسطہ و باتباع، شریعت صفاء خیالات و انجلائے باطن حاصل کردہ اند۔ مولوی روم می فرماید۔

آن خیالاتیکہ دامِ اولیا است عکس مہر و یانِ بستانِ خداست

یعنی چون در بواطنِ اولیا شان، آئینہ فرعی است یعنی ذاتی نیست بسبب متابعت انبیاء حاصل شدہ است۔ گاہے ظلمت اصلی ظاہری شود و آئینہ خیال مکدر می گردد۔ پس در کشف و رویا خطا واقع می شود۔ و این تکدر گاہے بارتکاب، محرم یا مشبہ یا تجاوز از حد اعتدال یا بانعکاس و اختلاط عوام می شود و رویائے عوام غالباً کاذب می باشد برائے ظلمتِ باطنِ شان۔

”مقدمہ دوم آنکہ در عالم مثال از واجب تا ممکن ہر چیز را مثال است اگرچہ

ذات و صفات الہی را مثل نیست۔ مثل چیزے را گویند کہ ہمچو آن شے باشد و متصف باشد بصفات او و این در ذات و صفاتِ الہی محال است۔ بخلاف مثال کہ آفتاب را مثال بادشاہ می گویند۔ حق تعالی مثال نور خود فرمودہ ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ یعنی نور الہی در دل مومن مانند نور چراغ در چراغدان است تا آخر اوصاف و در حدیث خدائے تعالیٰ مثال فرمودہ ﴿سَيِّدُ بَنِي دَارٍ أَوْ جَعَلَ فِيهَا مَادِبَةً﴾ (الحدیث)

سے ثابت ہے نہ کہ عقل سے۔

سوال: ولایت سے مراد وہ بے کیف نسبت ہے جو بندے کو خدا کے ساتھ ہے اس کا نام قرب کس وجہ سے ہے؟

جواب: اس کا جواب دو مقدموں کے بیان پر موقوف ہے۔ پہلا مقدمہ یہ کہ کشف اور خواب دونوں کا مطلب یہ ہے جیسے کہ مثال کی صورت تصور کے آئینے میں منعکس ہو جاتی ہے چاہے خواب میں ہو یا بیداری میں۔ اور جس قدر خیال کا آئینہ صاف و شفاف ہو گا اسی قدر کشف اور خواب سچا ہو گا۔ اسی لیے پیغمبروں کا خواب وحی قطعی ہے کیونکہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں۔ ان کے خیالات بہت مصفا اور ان کا باطن بہت پاکیزہ ہے۔ اور اولیاء کا خواب بھی زیادہ تر اس لیے صحیح ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے پیغمبروں کی صحبت سے بالواسطہ یا بلاواسطہ فیض حاصل کیا ہوتا ہے اور شریعت پر عمل کرنے کی وجہ سے خیالات کی صفائی اور باطن کو منور کیا ہوتا ہے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

آن خیالاتیکہ دام اولیاست عکس مہر دیاں بستان خداست

ترجمہ: اولیاء کرام کے جو پختہ خیالات ہوتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے روشن احکامات کا عکس ہوتے ہیں یعنی چونکہ ان اولیاء کے بواطن میں جو انبیاء کے باطن کا فروغی آئینہ ہے یعنی ذاتی نہیں ہے، انبیاء کی متابعت کی وجہ سے صفائی ہوئی ہے۔ کبھی اصلی تاریکی ظاہر ہوتی ہے اور خیال کا آئینہ مکر ہو جاتا ہے جس کے سبب کشف اور خواب میں غلطی ہو جاتی ہے۔ اور کبھی یہ کدورت حرام یا متشبہ امر کے واقع ہونے یا حد اعتدال سے بڑھ جانے یا عوام سے ملنے جلنے یا ان سے اثر لینے کی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے اور عوام کا خواب باطنی اندھیرے کی وجہ سے عام طور پر جھوٹا ہوتا ہے۔

”دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ عالم مثال میں واجب سے لے کر ممکن تک ہر چیز کی مثال ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کی کوئی مثل نہیں۔ مثل ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو اس شے جیسی ہو اور اس کے اوصاف سے متصف ہو اور یہ بات اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اور صفات میں محال ہے مثال کے برخلاف کہ سورج کو بادشاہ کی طرح کہہ دیں۔ حق تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے نور کی مثال خود بیان فرمائی ہے۔ ﴿مِثْلُ نَوْرٍ كَمَشْكُوَةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کا نور مومن کے دل میں اس چراغ کے نور کی طرح ہے جو چراغ دان میں رکھا ہو (الخ) اور حدیث شریف میں اللہ تعالیٰ کی مثال فرمائی گئی ہے۔ ﴿سَيِّدُ بَنِي دَارٍ أَوْ جَعَلَ فِيهَا مَذْبَحَةً﴾

ولہذا حق تعالیٰ را در خواب دیدن جائز است چنانچہ در حدیث آمدہ و یوسف علیہ السلام سالہاے قحط را بصورت گاؤہاے لاغر و سالہاے ارزانی را در صورت گاؤہاے فربہ و بصورت خوشہ ہاے گندم دیدہ و در صحیح بخاری آمدہ کہ پیغمبر خدا فرمود کہ بخواب دیدم کہ مردم بر من می آیند بر ہر یک از انہا پیر ہن است بعضی را تا پستان و بعضی را فروتر از ان و عمر بر من گذشت و پیر ہن خود بر زمین کشید۔ مردم تاویل آن پرسیدند فرمود مراد ازین علم است۔ ازین احادیث و آیات معلوم شد کہ چیزیکہ بے مثل باشد و مادی نبود بخواب دیدن آن ممکن است و بنظر کشف درمی آید۔

”چون این ہر دو مقدمہ دانستی پس بدانکہ آن بنسبت بچون کہ آنرا بولایت تعبیری کنندگا ہے در نظر کشفی بصورت قرب جسمانی متمثل می شود۔ و ہر قدر کہ در آن قرب ترقی حاصل می شود بنظر کشفی می بیند کہ گویا سیری کم بسوے ذات او تعالیٰ یا بسوے صفتہ از صفات او را دنیا بر ہمیں صورت مثالی آن نسبت را بقرب او تعالیٰ و آن ترقی را بسیرالی اللہ و سیر فی اللہ و سیر من اللہ و باللہ گفتہ می شود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: صوفیہ را بعد فنا رجوع نیست ہر کہ رجوع کردہ است پیش از فنا کردہ فقیر

برین مسئلہ استدلال می کند بقولہ تعالیٰ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ الرَّحِيمُ﴾ یعنی حق تعالیٰ ایمان شما ضائع نمی کند و سبحانہ بمردم مہربان است و رسول فرمودہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ علم را باز نمی ستاند از بندگان لیکن علم را قبض

خواہد کرد قبض علما ازین معلوم می شود کہ حق تعالیٰ ایمان حقیقی و علم باطنی را ہم قبض نخواہد کرد

مسئلہ: کمال تقویٰ حاصل نمی شود الا بولایت تا زائل نفس از حسد و حقہ و کبر و ریا و سمعہ

و غیرہ بکلی زائل نشود کمال تقویٰ حاصل نمی شود۔ و این منوط بفنائے نفس است۔ و تا کہ

محبوبیت حق بر غیر او تعالیٰ غالب نشود بلکہ محبت غیر او تعالیٰ در دل او اصلاً گنجایش نداشته

باشد کمال ایمان و کمال تقویٰ دست نمی دہد۔ و این مربوط است بفناء قلب

”ایک سردار جس نے گھر بنایا اور اس میں ایک دعوت کا اہتمام کیا“ اس لیے حق تعالیٰ کو خواب میں دیکھنا جائز ہے۔ چنانچہ حدیث پاک میں آیا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے قحط سالی کے دنوں کو لاغر گائیوں کی شکل میں اور ارزانی (خوشحالی) کے دنوں کو فربہ گائیوں اور گیہوں کے خوشوں کی صورت میں دیکھا تھا۔ اور صحیح بخاری شریف میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہم نے خواب دیکھا کہ لوگ میرے پاس آرہے ہیں اور ان میں ہر ایک نے پیراہن پہنا ہوا ہے۔ بعض کا پیراہن پستان (یعنی سینے) تک اور بعض کا اس سے نیچے تک ہے۔ اور حضرت عمرؓ میرے پاس سے گزرے اور اپنا پیراہن زمین پر گھسیٹتے جا رہے تھے۔ لوگوں نے اس خواب کی تعبیر پوچھی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس سے مراد علم ہے۔ ان احادیث و آیات سے معلوم ہوا کہ جو چیز بے مثل ہو اور مادی نہ ہو اس کا خواب میں دیکھنا ممکن ہے اور کشف کی نظر سے دکھائی دے سکتی ہے۔

”جب تم ان دونوں مقدموں کو جان چکے ہو تو واضح ہوا کہ وہ بے مثل نسبت بھی جس کو ولایت سے موسوم کرتے ہیں کبھی کشف کی نظر میں جسمانی قرب کی شکل میں مثال بن جاتی ہے اور جس قدر اس قرب میں ترقی ہوتی جاتی ہے اسی قدر کشف کی نظر سے دکھائی دیتی ہے جیسے کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذات کی طرف یا اس کی صفات میں سے کسی صفت کی طرف بڑھتا جا رہا ہوں۔ اور اسی صورت مثالی جس کی وجہ اس نسبت کو قرب الہی اور اس ترقی کو سیرالی اللہ اور سیر فی اللہ اور سیر من اللہ اور سیر باللہ کہا جاتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

مسئلہ: صوفی فنا کے بعد اپنی پہلی حالت پر نہیں آسکتے۔ اگر کوئی آیا ہے تو فنا سے پہلے آیا ہے۔ فقیر اس مسئلہ کے استدلال میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد نقل کرتا ہے۔ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ ان الله بالناس لرؤف الرحيم ﴿﴾ یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہیں کرتا بے شک اللہ تعالیٰ لوگوں پر نہایت شفیق اور مہربان ہے“ اور رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ بندوں سے علم واپس نہیں لے گا۔ لیکن علماء کے قبضے سے علم کو قبض کر لے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ایمان حقیقی اور علم باطنی کو قبض نہیں کرے گا۔

مسئلہ: کمال تقویٰ صرف ولایت سے حاصل ہوتا ہے جب تک نفس کی بری عادتیں مثلاً حسد، تکبر، ریاکاری اور طلب شہرت وغیرہ پوری طرح زائل نہیں ہو جاتیں اس وقت تک کمال تقویٰ حاصل نہیں ہوتا۔ اور یہ فنا نفس پر موقوف ہے اور جب تک حق تعالیٰ کی محبت غیر حق تعالیٰ کی محبت پر غالب نہ ہو بلکہ غیر اللہ کی محبت کے لیے دل میں قطعاً گنجائش ہی نہ رہے، کامل ایمان اور کمال تقویٰ حاصل نہیں ہوتا اور یہ قلب کے فنا ہونے سے مربوط ہے۔

کہ آنرا رسول کریم ﷺ صلاح قلب تعبیر فرمودہ ﴿فِي الصَّاحِحِينَ: عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَوْمَنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ یعنی ایمان کامل نمی شود تا کہ رسول اللہ ﷺ او را محبوب تر نباشد از پدر و پسر و تمام مردم متفق علیہ ﴿قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثٌ مَنْ كُنَ فِيهِ وَجَدَ بَهْنَ حُلَاوَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا وَمَنْ أَحَبَّ عَبْدًا لَا يَحِبُّهُ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعُودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يَلْقَىٰ فِي النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ﴾ یعنی سہ کس حلاوت ایمان می یابند کسی کہ خدا و رسول نزد او از غیرشان محبوب تر باشند۔ و کسی کہ دوست ندارد کسی را مگر برای خدا۔ و کسی کہ رجوع بکفر مکروه تر باشد نزد او از دخول در دوزخ یعنی مردم ایمان می آرند و عبادت می کنند بترس دوزخ و او کفر را از دوزخ مکروه تر داند یعنی عبادت خدا کند محض بنا بر محبت او نہ بترس دوزخ و نہ بطمع بہشت۔

”رابعہ بصریہ در دستے آب گرفت و در دستے آتش مردم گفتند کجا میروی گفت می روم تا آتش دوزخ فرو نشاتم و بہشت را بسوزانم تا مردم بترس دوزخ و طمع بہشت عبادت خدا نکنند۔ و رسول فرمود ﷺ ﴿اَكْرَمُوا أَصْحَابِي﴾ یعنی گرامی دارید اصحاب مرا حق تعالی می فرماید ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقُمْ﴾ یعنی بزرگ تر شما کسی است کہ متقی تر باشد و اجماع امت است کہ صحابہ کرام اکرم خلق واقعی اند و این از آنست کہ بشرف صحبت رسول ﷺ از ہمہ اسبق در مقام ولایت آمدند۔

﴿قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ یعنی سبقت کنندگانند در ایمان پیشی کنندگان در ہجرت ﴿وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ یعنی پیشی کنندگان در ایمان پیشی کنندگان اند بسوئے خدا

جس کو رسول اللہ ﷺ نے اصلاح قلب سے تعبیر فرمایا ہے۔ صحیحین میں روایت ہے

عن انس قال قال رسول الله ﷺ لا يؤمن أحدكم حتى يكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين ﴿يعني حضرت انسؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کامل ایمان والا نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ میں اس کو اس کے ماں باپ، اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ عزیز نہ ہوں﴾ یہ حدیث متفق علیہ ہے۔ ﴿قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه وجد بهن حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما ومن احب عبداً لا يحبه الا لله ومن يكره ان يعود في الكفر بعد ان انقذه الله منه كما يكره ان يلقي في النار﴾ متفق علیہ ﴿رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمی ایمان کا ذائقہ چکھتے ہیں کہ ایک وہ جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو دوسروں سے زیادہ محبوب جانے دوسرا وہ جو کسی کو دوست نہ رکھے مگر خدا کیلئے اور تیسرا وہ جس کے نزدیک کفر کی طرف رجوع کرنا دوزخ میں داخل ہونے سے کہیں زیادہ مکروہ ہو﴾ یعنی عام لوگ دوزخ کے ڈر سے ایمان لاتے ہیں اور عبادت کرتے ہیں جبکہ صحیح مومن کفر کو دوزخ سے زیادہ مکروہ جانتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت محض اس کی محبت میں کرتا ہے نہ کہ دوزخ کے ڈر یا بہشت کے لالچ میں

”حضرت رابعہ بصریؒ نے ایک ہاتھ میں پانی اور دوسرے میں آگ لی۔ لوگوں نے

پوچھا کہاں جا رہی ہو؟ تو آپ نے فرمایا کہ میں اس وجہ سے جا رہی ہوں کہ اس پانی سے جہنم

کو بجھاؤں اور اس آگ سے بہشت کو جلا دوں تاکہ لوگ جہنم کے ڈر اور بہشت کے لالچ میں

خدا کی عبادت نہ کریں۔ رسول مقبول ﷺ نے فرمایا اکرموا اصحابی ”یعنی میرے

اصحابہ کی عزت کرو“ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ﴿ان اکرمکم عند الله اتقکم﴾ ”یعنی بے

شک تم میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک عزت والا وہ ہے جو زیادہ تقویٰ والا ہے“ اس بات پر تمام

امت کا اجماع ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین تمام مخلوق سے افضل اور سب سے زیادہ

متقی ہیں۔ اور یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ رسول خدا ﷺ کی صحبت کی برکت کی وجہ سے

سب سے پہلے مقام ولایت سے سرفراز ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ﴿والسابقون

الاولون من المهاجرين والانصار﴾ ”سبقت لینے والے ایمان میں اور ہجرت میں

مہاجرین اور انصار سے“ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿والسابقون السابقون اولئك

المقربون﴾ ”یعنی اور پہل کرنے والے ایمان میں اور پہل کرنے والے ہیں اللہ کی طرف اور

آنها جملہ مقربان اند۔

مسئلہ: عبادت اولیاء را ثواب از دیگران زائد باشد۔ رسول خدا فرمود ﷺ اگر کے

انسان مثل کوہ احد زرد در راه خدا خرچ کند برابر یک سیر یا نیم سیر جواز صحابہ مانبا شد این حدیث در صحیحین از ابی سعید خدری روایت کرده و سر این سخن آنست کہ عالم بتمامہ ظل است مردائرہ ظلال را چنانچہ بیان کرده خواهد شد انشاء اللہ تعالیٰ و چون صوفی در سیر و ترقی بدائرہ ظلال رسید و در ان فانی و مستہلک شد قریبے کہ دائرہ ظلال را با جناب الہی بود آن قرب این صوفی را حاصل شد و تمام عالم بجائے ظل این صوفی شد و صفات جہانیان و عبادات شان گویا ظل صفات و عبادات این صوفی شدند۔ پس ہر قدر کہ تفاوت در ظل و اصل باشد آنقدر تفاوت در عبادت ولی و غیرولی خواهد بود۔ صوفی در ترقی است دائمی ﴿وَمَنْ اسْتَوَىٰ يَوْمَآهَ فَهُوَ مَغْبُونٌ﴾ پس در ہر وقت حاصل می شود صوفی را از مراتب مرتبہ کہ بہتر باشد از جمیع مراتب سابقہ مولوی روم می فرماید:

سیر زابد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تحت شاہ

حجت درین مسئلہ حدیث عبید بن خالد است کہ نبی ﷺ برادر ساخت

دو کس را از صحابہ یکے از آنها در راہ خدا کشتہ شد و بستر دوم از آنها بعد ہفتہ یا مانند آن مرد۔

پس مردم بر جنازہ او نماز خواندند۔ رسول ﷺ فرمود در حق این مردہ چہ دعا کردند۔ گفتم

دعا کردیم براے او آنکہ حق تعالیٰ او را بہ بخشد و بایا را ملحق سازد۔ فرمود آنحضرت ﷺ

پس نماز او کہ بعد شہادت او خانہ و عملہائے کہ بعد او کردہ کجا خواهند رفت ہر آئینہ

در میان این ہر دو صحابہ تفاوت زیادہ است از آنکہ در زمین و آسمان باشد۔ روایت

کرد این حدیث را ابو داؤد و نسائی و سر ہمان است کہ گفتہ شد کہ ہر نقطہ فوقانی از قرب

بمزلہ اصل است نقاط تحتانی را۔ و نقاط تحتانی بمزلہ ظل وے اند۔ پس در ہر وقت کہ نقطہ

فوقانی حاصل شدہ از جمیع نقاط تحتانی بہتر است کہ ظل در مقابلہ اصل چہ رودارد۔

یہی لوگ مقرب ہیں۔

مسئلہ: اولیاء اللہ کی عبادت کا اجر دوسروں کی نسبت زیادہ ہوتا ہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی احد پہاڑ کے برابر سونا اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرے تو وہ میرے صحابہ کرام کے ایک سیر جو کے برابر بھی نہیں ہو سکتا۔ اس حدیث کو صحیحین میں حضرت ابو سعید خدریؓ نے روایت کیا۔ اس بات میں راز یہ ہے کہ تمام عالم ظل (سایہ) ہے۔ اور ظلال کے دائرہ کو ان شاء اللہ بیان کریں گے۔ اور صوفی جب سیر کی ترقی دائرہ ظلال تک پہنچ کر اس میں فنا حاصل کر لیتا ہے تو جو قرب دائرہ ظلال کو خدا کے ساتھ ہوتا ہے اس کو صوفی حاصل کر لیتا ہے اور تمام عالم گویا اس صوفی کا ظل ہو جاتا ہے اور اہل جہان کی صفات و عبادت گویا اس صوفی کی صفات و عبادت کا سایہ بن جاتی ہیں، پس جو فرق اصل اور سایہ میں ہوتا ہے وہی فرق ولی اور غیر ولی کی عبادت میں ہوگا۔ صوفی ہر وقت ترقی کرتا ہے۔ ﴿وَمَنْ اسْتَوَىٰ يَوْمَآه فَهُوَ مَغْبُونٌ﴾ اور جو شخص ایک دن بھی اسی مرتبہ پر رہے وہ نقصان میں رہا۔ پس صوفی کو ہر وقت مراتب ملتے رہتے ہیں جو کہ پہلے مراتب سے بہتر اور اعلیٰ ہوتے ہیں۔ مولانا رومؒ فرماتے ہیں۔ سیر زابد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تخت شاہ ترجمہ: زابد تو ہر رات صرف ایک دن کا سفر طے کرتا ہے جبکہ عارف ایک ہی سانس میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جا پہنچتا ہے۔

اس مسئلہ کے لیے دلیل عبید بن خالد والی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرامؓ میں سے دو کو آپس میں بھائی بنا دیا۔ ان میں سے ایک صحابی خدا کی راہ میں شہید ہو گئے۔ اور دوسرے صحابی بھی چند دنوں کے بعد فوت ہو گئے۔ لوگوں نے ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس مرد کے حق میں کیا دعا کی گئی ہے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس کے حق میں اس طرح دعا کی گئی تھی کہ اے اللہ اس کو بخش دے اور اس کو اپنے ساتھی کے ساتھ ملا دے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا تو اس کی وہ نماز جو اس نے اس کی شہادت کے بعد پڑھی ہے اور جو عمل اس کے بعد کیے ہیں کس جگہ جائیں گے؟ اس میں کوئی شک نہیں کہ ان دونوں صحابیوں کے درمیان زمین و آسمان سے زیادہ فرق ہے۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی شریف نے روایت کیا۔ اور راز اس میں وہی ہے جو پہلے ذکر کیا گیا کہ قرب کے لحاظ سے اوپر کا ایک نقطہ ہر ایک نیچے والے نقطہ کے لیے بمنزلہ اصل کے ہے اور نیچے کے تمام نقطے اس کے سایہ کے بمنزلہ ہیں۔ پس جب اوپر کا ایک نقطہ حاصل ہو جائے تو وہ نیچے کے تمام نقطوں سے بہتر ہے کیونکہ سایہ اصل کے مقابلہ میں کیا حیثیت رکھتا ہے۔

مسئلہ: ہر ولی کہ اقرب باشد بسوئے خدائے تعالیٰ ثواب عبادت او زاید باشد از عبادت دیگر اولیا کہ در مرتبہ پائین تر اند از ان۔ ازین راز عائشہؓ روایت می کنند کہ در شبے کہ ستارگان ظاہر و گنجان بنظر می آمدند رسول کریم ﷺ نزد من بودند۔ گفتم یا رسول اللہ آیا باشد کسیکہ حسنات او مثل این ستارگان باشند فرمود آری عمر است گفتم کہ حسنات ابی بکر چنان باشند۔ فرمود کہ تمام حسنات عمر مثل یک حسنہ باشد از حساب ابی بکر۔ اے برادر وقتیکہ باوجود مشارکت خلیفین در جمیع متعلقات بسبب رفعت منزل این قسم تفاوت آمد۔ پس در مرتبہ شخصے کے بمرتبہ صفات رسیدہ باشد و دیگرے در دائرہ ظلال باشد چه قدر تفاوت باید فہمید۔

فصل در خوارق عادات: خرق عادت بر چند قسم است یکے از ان جملہ کشف

است و کشف بر دو گونه است:

(۱) یکے کشف کوئی کہ احوال موجودات کہ از نظر غائب باشند بروے ظاہر شود و احوال موجودات زمان ماضی یا مستقبل بروے ہوید اگر دد۔ بیہتی از ابن عمرؓ روایت کردہ کہ عمر بن خطابؓ لشکر برائے جہاد فرستاد و امیر ساخت مردے را بر آنها کہ ساریہ نام داشت۔ روئے عمرؓ خطبہ میخواند درین خطبہ آواز کرد کہ اے ساریہ از جانب کوہ ہوشیار باش۔ در کوہ کفار کمین کردہ بودند حضرت عمرؓ را بنظر در آمدند و از مراحل کثیرہ ساریہ را بران مطلع ساخت۔

(۲) دوم کشف الہی و آن عبارت است از یافتن احوال خود و احوال دیگر

سالکان در سلوک طریق در یافتن مرتبہ قرب ہر یکے بخدا تعالیٰ و علوم کہ بذات و صفات حق تعالیٰ متعلق شود ازین قبیل است اگر در عالم مثال بنظر کشفی پیند۔

دیگر از ان جملہ الہام است کہ حق تعالیٰ در قلب صوفی علم القا فرماید و کلام ہاتف ہم ازین قبیل است۔ و فرق در میان الہام و وسوسہ آنست کہ از الہام قلب صوفی اطمینان

مسئلہ: ہر وہ ولی جو خدا کی بارگاہ میں زیادہ مقرب ہے اس کی عبادت کا ثواب بھی دوسرے اولیاء کرام جو اس سے کم مرتبہ ہوتے ہیں کی عبادت سے زیادہ ہوتا ہے۔ اس میں یہی راز ہے کہ ”ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ روایت فرماتی ہیں کہ ایک رات ستارے بہت زیادہ چمکدار اور گھنے نظر آ رہے تھے۔ رسول کریم میرے پاس تشریف فرما تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کوئی ایسا شخص بھی ہے جس کی نیکیاں ان ستاروں کے برابر ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! عمرؓ ہے۔ میں نے عرض کیا کہ ابو بکرؓ کی نیکیاں کتنی ہوں گی تو فرمایا عمرؓ کی تمام نیکیاں ابو بکرؓ کی ایک نیکی کے برابر ہوں گی۔ تو اے بھائی جب دونوں خلفائے راشدہ کی تمام معاملات میں شرکت کے باوجود ان کی منزلوں کی بلندیوں میں اس قدر فرق ہے تو اس شخص کے مرتبے میں جو صفات کے رتبہ پر پہنچا ہو اور دوسرا شخص جو دائرہ ظلال میں ہو کس قدر فرق ہے سمجھ لینا چاہیے۔

فصل سوم

خوارق عادات کا بیان

خرق عادات کی کئی اقسام ہیں۔ ان میں ایک کشف ہے اور کشف کی دو قسمیں ہیں۔
اول کشف کوئی ہے۔ کہ موجودات کے احوال جو نظروں سے غائب ہوں ظاہر ہو جائیں اور موجودات کے زمانہ ماضی یا مستقبل کے احوال معلوم ہو جائیں یہی شریف میں حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے جہاد کے لیے لشکر روانہ کیا اور حضرت ساریہؓ کو ان کا سالار مقرر فرمایا ایک دن حضرت عمرؓ خطبہ فرما رہے تھے۔ عین خطبہ کے دوران آواز دی کہ اے ساریہ پہاڑ کی طرف سے ہوشیار ہو جاؤ پہاڑ میں کفار گھات لگائے بیٹھے تھے جو حضرت عمرؓ کو نظر آ گئے اور بہت دور سے ساریہ کو اس کی اطلاع دی گئی

دوم کشف الہی ہے۔ اس سے طریق سلوک میں اپنے اور دوسرے سالکوں کے حالات کو معلوم کرنا، خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں ہر ایک کے مرتبہ قرب کو جاننا مراد ہے۔ اور وہ علوم جو خداوند تعالیٰ کی ذات صفات سے تعلق رکھتے ہیں اسی قبیل سے ہیں۔ اگر عالم مثال میں کشفی نظر سے دیکھا جائے۔

دوسری تمام قسمیں الہام ہیں جو اللہ تعالیٰ صوفی کے دل پر علم القاء فرماتا ہے اور ہاتف کا کلام اسی قبیل سے ہے۔ الہام اور وسوسہ میں فرق یہ ہے کہ الہام سے صوفی کا دل اطمینان

می پذیرد و یقین می آرد۔ و وسوسہ را قلب سلیم انکار میکند۔ رسول خدا فرمود ﷺ
﴿اسْتَفْتِ قَلْبَكَ وَإِنْ افْتَاكَ الْمُفْتُونَ﴾ یعنی فتویٰ پرس از دل خود اگر چه فتویٰ
دہند ترا مفتیان یعنی اگر چه علمائے ظاہر فتویٰ بر حلال بودن چیزے دہند صوفی را باید کہ
از دل خود فتویٰ جوید۔ قلب صوفی از حرام بالطبع نفرت می کند اگر چه باعتبار ظاہر علما آنرا
مباح گویند۔ این را بخاری از وابصہ در تاریخ بسندی حسن روایت کرده و فرمود ﴿اتقوا
فراصة المومن فانه ينظر بنور الله﴾ یعنی بترسید از دانش مومن کامل بدرستی
کہ اومی بیند بنور خدائے تعالیٰ کہ در دل اوست۔ این حدیث را ترمذی از ابی سعید
وطبرانی و ابن عدی از ابی امامہ روایت کرده۔

”دیگر ازان جملہ تاثیر است و این بردو گونه است۔ یکے آنکہ تاثیر کند
در باطن مرید و او را جذب کند بسوئے حق جل و علا۔ دوم تاثیر در عالم کون و مکان کہ حق
تعالیٰ موافق دعائے او و ارادہ او بظہور آرد۔ حضرت ذکر یا علیہ السلام ہر گاہ کہ نزد مریم می
رفت رزقے نزد او از غیب می یافت آں از ہمیں قبیل است۔ این ہمہ از اقسام خرق
عادات از اصحاب و اولیاء امت مروی است۔

مسئلہ: کشف اولیا و الہام شان موجب علم ظنی است و اگر کشف دو کس با ہم متفق

شود ظن غالب شود۔ ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و دارمی از عبداللہ بن زید روایت کرده کہ
رسول اللہ ﷺ نا قوس طلب فرمود تا مردم بدان برائے نماز جمع شوند بخواب دیدم کہ
مردے نا قوس بدست دارد۔ گفتم اے بندہ خدا نا قوس می فروشی گفت چہ خواہی گفتم
برائے نماز مردم را خواہم طلبید۔ گفت بہتر ازین بیا موزم بگو اللہ اکبر اذان بیا موخت۔
چون صبح شد این خواب بحضرت رسول خدا ﷺ عرض کردم فرمود کہ این
خواب حق است انشاء اللہ تعالیٰ بر خیز یا بلال واو را بیا موز۔ پس

پکڑتا ہے۔ اور اس کو یقین ہو جاتا ہے جبکہ وسوسہ سے قلب سلیم انکار کر دیتا ہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿استفت قلبك وان افتاك المفتون﴾ ”یعنی اپنے دل سے فتویٰ حاصل کرگو مفتی بھی تجھے فتویٰ دے دیں“ اگرچہ علمائے ظاہر یک چیز کے حلال ہونے پر فتویٰ دے دیں مگر صوفی کے لیے ضروری ہے کہ اپنے دل سے بھی فتویٰ حاصل کرے۔ کیونکہ صوفی کا دل حرام سے طبعاً نفرت کرتا ہے اگرچہ علماء ظاہر اطور پر اس کو مباح قرار دیں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے باب التاریخ میں وابصہ سے بسند حسن روایت کیا ہے اور فرمایا ہے ﴿اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله﴾ ”یعنی مومن کی فراست سے ڈرو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے جو کہ اس کے دل میں ہے“ اس حدیث کو امام ترمذی نے ابوسعید اور طبرانی اور ابن عدی نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔

تاثیر: ”انہی قسموں میں ایک تاثیر ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو مرید کے باطن میں تاثیر کرے اور اس کو حق تعالیٰ کی جانب جذب کرے۔ دوسری تاثیر عالم کون و مکان میں کہ حق تعالیٰ اس کی دعا اور اس کے ارادے کے مطابق ظہور میں لائے۔ حضرت ذکریہ علیہ السلام جب حضرت مریمؑ کے پاس تشریف لے جاتے تو ان کے پاس غیب سے رزق پاتے۔ وہ اسی قبیل سے ہے۔ خرق عادات کی یہ تمام اقسام اصحاب اور اولیائے اُمت سے مروی ہیں۔

مسئلہ: اولیاء کا کشف اور ان کا الہام علم ظنی کے سبب سے ہوتا ہے۔ اگر دو آدمیوں کے کشف کا اتفاق ہو جائے تو ظن غالب ہوگا۔ ابوداؤد ترمذی، ابن ماجہ، اور دارمی نے عبد اللہ بن زید سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ناقوس طلب فرمایا تا کہ لوگ اس کی وجہ سے نماز کے لیے جمع ہو جائیں۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک آدمی کے ہاتھ میں ناقوس ہے۔ میں نے کہا اے بندہ خدا کیا یہ ناقوس بچے گا۔ اس نے پوچھا تو اسے کیا کرے گا۔ میں نے جواب دیا لوگوں کو نماز کے لیے بلاؤں گا۔ اس نے کہا میں تجھے اس سے بہتر چیز سکھاتا ہوں اور کہہ اللہ اکبر اور اذان سکھادی۔ جب صبح ہوئی تو میں نے یہ خواب حضور پاک ﷺ کی خدمت میں عرض کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا یہ خواب حق ہے بلال کو اٹھاؤ اور اس کو سکھا دو۔ پس میں نے بلال کو سکھا دیا۔ اتنے میں حضرت عمرؓ آئے اور کہا یا رسول اللہ ﷺ میں نے بھی اسی طرح کا خواب دیکھا ہے تو نبی پاک ﷺ نے فرمایا: **فلله الحمد**۔ پس

من بلال را بیا موختم پس عمر آمد و گفت یا رسول اللہ من ہم آنچه دیم رسول اللہ فرمود
فللہ الحمد۔ پس عمل کردن موافق کشف والہام جائز است اگر مخالف قرآن و حدیث و
اجماع و قیاس صحیح نباشد۔

بیہقی از عائشہ روایت کرده کہ چون صحابہ پیغمبر خدا ﷺ را بعد وفات غسل
دارند با ہم گفتند کہ پیغمبر علیہ السلام را برہنہ کنیم یا در پارچہ او غسل دہیم۔ درین باب
اختلاف کردند۔ حق تعالیٰ برانہا خواب انداخت ہمہ شان بہ پینک رفتند در خواب
آوازے شنیدند کہ پیغمبر خدا را در پارچہ غسل دہند پس ہمہ شان برخاستند پس غسل
دادند در پیرہن او و بالائے قمیص می مالیدند اورا۔

مسئلہ: اگر کشف والہام مخالف حدیث احادیث یا مخالف قیاسی باشد کہ جامع باشد شرائط
قیاس را آنجا حدیث و قیاس را ترجیح باید داد و حکم باید کرد بخلاف کشف۔ و این مسئلہ مجمع
علیہ است در میان سلف و خلف چرا کہ قول رسول اللہ ﷺ حجتہ قطعی است و احتمال
کذب و نسیان در روایت ثقات ضعیف است و در کشف اولیا خطا بیشتر واقع می
شود و وقتیکہ در میان دو کشف اختلاف واقع می شود پس ہر کدام کہ شرع موید او باشد اولی
است بقبول و اگر شرع از ان ساکت باشد۔ پس صاحب ہر دو کشف اگر یک شخص
است پس کشف اخیر او اولی و مقبول است چرا کہ صوفی دائماً در ترقی است پس
صاحب کشف در زمان اخیر اقرب است بسوئے خدائے تعالیٰ و مثل است بانبیاء و اگر
صاحب کشف دو کس باشند پس کشف صاحب صحو اولی است از کشف صاحب سکر چرا
کہ کلام سکران بسیار احتمال غلط دارد و اگر ہر دو در سحر یکسان باشند پس کسے کہ کشف
او گاہے مخالف شرع نشدہ باشد از کشف آنکس بہتر است کہ نادراً کشف او مخالف شرع
افتادہ باشد و کسے را کہ نادراً مخالف شرع افتادہ باشد کشف او بہتر است از کشف کسے کہ
غالباً مخالف افتادہ باشد و اگر دریں ہر دو برابر اند پس ترجیح کشف کسے

معلوم ہوا کہ کشف والہام کے موافق عمل کرنا جائز ہے بشرطیکہ قرآن و حدیث، اجماع اور قیاس صحیح کے خلاف نہ ہو۔

بیہقی نے حضرت عائشہ صدیقہؓ سے روایت کی ہے کہ جب صحابہ کرام، پیغمبر خدا ﷺ کو وفات کے بعد غسل دینے لگے تو آپس میں کہنے لگے کہ حضور پاک ﷺ کو ننگے جسم غسل دیں یا کپڑا ڈال کر۔ اس بارے میں اختلاف ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان پر خواب مسلط کر دیا وہ سب کے سب سو گئے۔ انہوں نے خواب میں آواز سنی کہ پیغمبر خدا ﷺ کو کپڑے میں غسل دیں۔ وہ تمام اٹھے اور حضور پاک ﷺ کو پیراہن میں غسل دیا اور انہیں قمیض کے اوپر سے ملتے رہے۔

مسئلہ: اگر کشف والہام مخالف حدیث احادیث یا قیاس ہو جو شرائط قیاس کو بھی جامع ہوں، وہاں حدیث اور قیاس کو ترجیح دینی چاہیے اور یہ حکم دینا چاہیے کہ کشف میں خطا واقع ہوئی ہے اور یہ مسئلہ متفق علیہ اور مجمع علیہ ہے۔ بزرگوں کے درمیان میں کیونکہ رسول پاک ﷺ کا ارشاد حجت قطعی ہے۔ جھوٹ اور بھول جانے کا احتمال موثق راویوں کی روایت میں ضعیف ہے اور کشف اولیاء میں خطا زیادہ واقع ہوئی ہے جب کبھی دو کشفوں کے درمیان اختلاف واقع ہو تو شرع جس کی مدد کرے گی۔ وہ قبول کرنے میں بہتر ہوگا اگر شرع خاموش ہو۔ اگر ایک ہی شخص دو کشف کرتا ہے تو اس کا آخر کشف بہتر اور مقبول ہے کیونکہ صوفی ہمیشہ ترقی میں رہتا ہے اور صاحب کشف آخر وقت میں اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب ہوتا ہے اور انبیاء کی طرح ہوتا ہے اگر کشف والے دو شخص ہوں تو ان میں صاحب صحو کا کشف بہتر ہوگا بنسبت صاحب سکر کے کیونکہ سکران والوں کے کلام میں غلطی کا احتمال زیادہ ہوتا ہے اگر صحو و سکر میں دونوں ہی برابر ہوں تو اس شخص کا کشف جو کبھی بھی شرع کے خلاف نہ ہو بہتر ہوگا اس کشف سے جو کبھی مخالف شروع ہو جائے اور جس کسی کا کشف کبھی بھی مخالف شرع ہو اس کشف سے بہتر ہے جو زیادہ تر مخالف شرع ہو۔ اور اگر اس میں بھی دونوں برابر ہوں تو اسکے کشف

راست کہ منزلت او اقرب است بخدائے تعالیٰ این ہمہ وجوہ قوت کشف اندو اگر ہر دو کشف در قوت برابر باشند ترجیح بکثرت اصحاب کشف است۔ اگر یک کشف بردہ کس منکشف شود و دیگر کشف بر یک مرد منکشف شدہ کشف دہ کس اولیٰ و مقبول است لیکن اگر صاحب کشف مردے اقویٰ باشد کشف اقویٰ بہتر باشد از کشف جماعت۔ و حکم الہام ہمہمچو حکم کشف است۔

کشف مجدد الف ثانی کا مرتبہ

علوم مرتبہ کشفہائے مجدد الف ثانی دریافت باید نمود کہ از سر چشمہ صحو سرزدہ و گاہے مخالف شرع نیفتادہ بلکہ بیشتر را شرع موید است و بعضے چنانست کہ شرع از ان ساکت است و مرتبہ او در اولیاء مثل مرتبہ اولی العزم است در انبیاء چنانچہ مذکور کردہ شود انشاء اللہ تعالیٰ و این ہمہ امور بر کسے کہ در کلام او بتطرانصاف بیند مخفی نمی ماند اگر کسے گوید کہ ایشان دعوے کمالات نبوت و غیرہ آن کردہ اند و آنکہ از بقیہ طینت نبی ﷺ مخلوق شدہ و آنکہ او مجدد الف ثانی است جواب رادہ شود کہ وجود این امور در فردے از امت نبی ﷺ از شرع ثابت است چنانچہ بیان کنم انشاء اللہ تعالیٰ پس بودن متصف باین کمالات ثابت شدہ بکشف و اتباع کشف مخالف شرع نیست۔

فائدہ: بدان اسعدک اللہ تعالیٰ کہ خرق عادات از لوازم ولایت نیست بعضے مردان

اولیاء اللہ اند و مقربان بارگاہ و خرق عادات از تہا ظاہر نشدہ چنانچہ از اکثر اصحاب رسول ﷺ خرق عادات مروی نیست۔ حال آنکہ ادنے اصحاب از دیگر اولیاء اللہ افضل اند۔

پس معلوم شد کہ فضیلت بعضے اولیاء بر بعضے بکثرت خوارق نیست چہ فضل عبادت از

کثرت ثواب و خوارق از حظوظ است مزاہ ثواب نیست مگر عبادت و قرب الہی و لہذا

محدثین کرامات اصحاب را در مناقب ذکر نکردہ اند بلکہ کرامات را بابے علیحدہ آوردہ اند

بعد ذکر معجزات خرق عادات در جوگیان

کو ترجیح دی جائے گی۔ جس کی قدر و منزلت اور قرب اللہ تعالیٰ کے ہاں زیادہ ہوگی۔ یہ تمام وجوہ قوت کشف کی ہیں۔ اگر دونوں منکشف قوت میں برابر ہوں تو زیادہ کشف والے کو ترجیح ہوگی۔ اگر ایک کشف دس آدمیوں پر ہو جائے اور دوسرا ایک آدمی پر ہو تو دس آدمیوں والا کشف زیادہ بہتر اور مقبول ہے۔ لیکن اگر صاحب کشف زیادہ قوی مرد ہے۔ تو جماعت کے کشف کی نسبت وہ قوی کشف بہتر ہوگا۔ الہام کا حکم بھی کشف کے حکم کی طرح ہے۔

مجدد الف ثانی کے کشف کا مرتبہ

کشف ہائے مجدد الف ثانی کے رتبہ کی بلندی کو معلوم کرنا چاہیے جن کی بنیاد صحو پر ہے اور کبھی شرع کی مخالف نہیں ہوتی۔ بلکہ زیادہ تر کی شرع مقدس موید ہے اور بعض جگہ اگر شرع خاموش ہے تو ان کی مثال اولیاء کرام میں ایسے ہے جیسے انبیاء کرام میں کوئی اولی العزم نبی۔ جس کا ذکر ان شاء اللہ کیا جائے گا۔ اور یہ تمام چیزیں اس شخص پر مخفی نہیں رہیں گی۔ جو انصاف کی نظر سے ان کے کلام کو دیکھے گا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ انہوں نے کمالات نبوت وغیرہ کا دعویٰ کیا ہے اور جو کہ نبی پاک ﷺ کی طینت پاک سے خلق ہوئے ہیں اور وہ مجدد الف ثانی ہے تو جواب یہ ہے کہ ایسے امور کا وجود حضور نبی پاک ﷺ کی امت میں سے کسی فرد میں ہونا شرع مقدس سے ثابت ہے۔ چنانچہ اس کو میں آگے ان شاء اللہ بیان کروں گا۔ پس ایسے کمالات سے متصف ہونا کشف سے ثابت ہے اور کشف کی اتباع شرع کی خلاف نہیں ہے۔

فائدہ: جان لو (اللہ تعالیٰ تمہیں سعادت بخشے) کہ خرق عادات ولایت کے لوازمات میں سے نہیں ہے۔ کچھ اولیاء کرام اور مقربان بارگاہ الہی ایسے بھی ہیں جن سے خرق عادات ظاہر نہیں۔ اسی لیے اکثر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم سے خرق عادات مروی نہیں ہے۔ حالانکہ ایک ادنیٰ صحابی بھی تمام اولیاء کرام سے افضل ہے۔ پس معلوم ہوا کہ بعض اولیاء کرام کی بعض پر فضیلت خوارق کی زیادتی کی وجہ سے نہیں۔ کیونکہ فضیلت سے مراد کثرت ثواب و خوارق سے نفع حاصل کرنا ہے جبکہ ثواب عبادت قرب الہی سے حاصل ہوتا ہے۔ اسی لیے محدثین نے صحابہ کرام کی کرامات ان کے مناقب میں بیان نہیں کیں بلکہ کرامات کو علیحدہ باب میں لائے ہیں معجزات کے ذکر کے بعد خرق عادات جوگیوں میں

ہم می باشند این چنین مجدّد فرمود و صاحب عوارف گفته کہ حق تعالی بعضی مردم را خوارق می دہد و دیگران را خوارق نمی دہد و آنها افضل باشند از صاحب خوارق و خرق عادات کمتر است در مرتبہ از ذکر قلب و بجوہر وے بذکر و شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری گفتہ کہ فراست عارفان متعلق است بدریافت استعدادات طالبان و مقامات اولیاء و فراست اہل ریاضت و گرنگی مخصوص بدریافت صور و احوال اشیاء کہ غائب از نظر اوست۔

ہر گاہ کہ اکثر خلاق بدنیہ مشغول اند و از خدا منقطع دلہائے شان بیشتر مائل است بسوے کشف احوال غائبان و این را بسیار عمدہ می دانند آنها با کشف اہل عرفان و حقیقت کار ندارند و می گویند کہ اگر نہ آنها از اہل اللہ می بودند از احوال غیب خبر دار بایستہ چون این قدر خبر ندارند پس دیگر چہ خواهند دریافت این چنین منافقان ہم در حق سید المرسلین می گفتند این سفیہان باین خیالات فاسدہ از برکاتِ دوستانِ خدا محروم اند نمی دانند کہ حق تعالی در بارہ دوستانِ خود غیرت دارد کہ او شان را بغیر خود مشغول نمیکند

من ندانم فاعلات فاعلات شعری گویم بہ آزابِ حیات

قافیہ اندیشم و دلدارِ من گوید مندیش جز دیدارِ من

حضرت مجدّد از پیر خود روایت کردہ کہ شیخ محی الدین ابن عربی بعضی جا نوشتہ

است کہ بعضی اولیاء کہ از آنها کرامات بسیار ظاہر شدہ وقت رحلت آرزو کردہ اند کہ کاش

کہ از ما این قدر کرامت ظاہر نمی شد۔ اگر کسے گوید کہ اگر خوارق شرط ولایت نباشد

چگونہ معلوم کردہ شود کہ این ولی اللہ است حضرت مجدّد ازین سخن راد و جواب فرمودہ اند۔

(۱) یکے آنکہ معلوم کردن ولایت ولی چہ ضرور است۔ ولایت نسبتہ است با خدا کسے

از ان مطلع باشد یا نباشد اکثر اولیاء اللہ از ولایت خود اطلاع ندارند تا بدیگران چہ رسد۔

بھی ہوتا ہے۔ یہ فرمان ہے حضرت مجدد الف ثانیؒ کا اور صاحب عوارف کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بعض آدمیوں کو خوارق عطا فرماتا ہے اور دوسروں کو نہیں دیتا۔ اور وہ صاحب خوارق سے افضل ہوتے ہیں۔ اور خرق عادات قلبی ذکر اور اس کی بلندی سے رتبہ میں کمتر ہے۔

اور شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاریؒ فرماتے ہیں کہ عارف لوگ اپنی فراست سے طالبان کی استعداد اور مقامات اولیاء کو جان لیتے ہیں۔ اور اہل ریاضت کی فراست اور طلب اس بات سے مخصوص ہے کہ وہ ان اشیاء کی صورتوں اور احوال کو جان لیتے ہیں جو ان کی نظر سے غائب ہوں۔

اکثر لوگ دنیا میں مشغول ہیں اور خدا سے بے تعلق ہیں۔ ان کے دل چھپی ہوئی چیزوں کے احوال جاننے کی طرف زیادہ مائل ہیں اور اس کو بہت عمدہ خیال کرتے ہیں۔ ان کا اہل عرفان کے کشف اور حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر یہ لوگ اہل اللہ ہوتے تو احوال غیب سے بے خبر ہوتے۔ جب یہ لوگ اس قدر خبر نہیں رکھتے تو دوسری باتیں کیسے جانیں گے۔ اس طرح کی باتیں منافقین بھی سرکارِ دو عالم ﷺ کے بارے میں کہتے تھے۔ یہ نادان لوگ انہی برے خیالات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے دوستوں کی برکات سے محروم رہتے ہیں انہیں نہیں معلوم کہ اپنے دوستوں کے بارے میں بہت غیرت رکھتا ہے کہ ان کو اپنے سوا کسی اور کی طرف مشغول نہیں ہونے دیتا۔ مولانا رومؒ فرماتے ہیں

من ندانم فاعلات و فاعلات شعری گویم بہ از آب حیات
قافیہ اندیشم و دلدارِ من گوید مندیش جز دیدارِ من

ترجمہ: میں نہیں جانتا کہ یہ فاعلات و فاعلات کیا ہیں۔ میں آب حیات سے زیادہ عمدہ شعر کہتا ہوں۔ جب کبھی (شعر کے لیے) میں کوئی قافیہ سوچتا ہوں تو میرا محبوب مجھ سے کہتا ہے کہ میرے دیدار کے سوا کچھ نہ سوچ۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ اپنے مرشد سے روایت کرتے ہیں کہ شیخ محی الدین ابن عربیؒ نے بعض جگہ لکھا ہے کہ کچھ اولیاء کرام سے بہت زیادہ کرامات ظاہر ہوتی ہیں۔ وفات کے وقت ان کی یہ آرزو ہوتی ہے کہ کاش ہم سے اس قدر کرامات ظاہر نہ ہوتیں۔ اگر کوئی کہے کہ خوارق اگر شرط ولایت نہ ہوں تو کس طرح معلوم ہو کہ یہ ولی اللہ ہے؟ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اس کے دو جوابات دیئے ہیں۔

(۱) ولی اللہ کی ولایت کو معلوم کرنے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ ولایت اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایک نسبت ہے۔ کوئی اس پر باخبر ہو یا نہ۔ اکثر اولیاء اللہ خود اپنی ولایت سے باخبر نہیں ہوتے دوسروں کے بارے میں کیا جانیں گے۔

بعد از مرگ ثمرہ آن خواهند دید احتیاج بخوارق مرانبیاء راست کہ برائے دعوت خلق اند۔ ضرور است کہ بر خلق نبوت خود ظاہر کنند و با ثبات رسانند اولیاء دعوت می کنند بسوئے شریعت پیغمبر خود معجزہ پیغمبر برائے دعوت او کافی است علماء و فقہا بظاہر شرع دعوت می کنند و اولیاء مریدان را اول بسوئے بجا آوردن ظاہر شریعت دعوت می کنند پستر آنہا را ذکر تعلیم می کنند و می فرمایند کہ اوقات خود بیا دالہی معمور کن تا کہ ذکر الہی مستولی شود و غیر خدا در دل تو خطور نکند و درین دعوت احتیاج کرامت نیست۔

(۲) جواب دوم آنکہ مرید رشید ہر ساعت و ہر لحظہ کرامت شیخ در ذات خود بتغیر احوال خود می بیند کہ دل مردہ اور از زندہ کردہ بمشاہدہ و بمکاشفہ سرفراز ساختہ زندہ کردن مردہ نزد عوام عمدہ کار است و زندہ نمودن روح و قلب نزد خواص معتبر است پس کرامت در نظر مرید موجود است و برائے عوام در کار نیست۔

فائدہ: بدانکہ علامت ولی آنست کہ ظاہراً کمال استقامت داشتہ باشد بر شرع شریف کہ حق تعالیٰ می فرماید ﴿إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ﴾ یعنی نیستند اولیاء خدا مگر متقیان و باطن او بقسمی باشد کہ ہر گاہی کہ در صحبت او نشیند دل خود را مائل بیند بخدائے تعالیٰ و متوجہ بسوئے او یا بد نہ بغیر او و امام نودی از نبی ﷺ روایت کردہ کہ پریدہ شدہ از رسول خدا ﷺ علامت اولیاء اللہ چیست فرمود کہ آنکہ از دیدن آنہا خدا یاد آمد و ابن ماجہ ایں چنین روایت کردہ و نیز بغوی از رسول کریم روایت کردہ کہ حق تعالیٰ می فرماید کہ بد رستیکہ اولیاء من از بندگان آناں ہستند کہ یاد کردہ شوم بیا د کردن من و یاد کردہ شوم بیا د کرن آنہا لیکن ایں دریافت را ہم فی الجملہ مناسبت می باید و منکر بودن شخص مانع ایں دریافت است:

ہر کرا روئے بہ بہبود نبود دیدن روئے نبی سود نبود

این مراتب تاثیراتے است کہ در ہر ولی می باشد و اگر در باطن او تاثیر قوی باشد بقسمی

موت کے بعد اس کا انعام دیکھ لیں گے۔ انبیاء کرام کے لیے خوارق ضروری ہیں کیونکہ انہوں نے مخلوق کو (رب کریم کی) دعوت دینا ہوتی ہے۔ یہ بھی لازمی ہے کہ مخلوق پر اپنی نبوت کو ظاہر کریں (اور خوارق سے اس کا) ثبوت دیں۔ اولیائے کرام پیغمبر علیہ السلام کی شریعت کی طرف دعوت دیتے ہیں جبکہ پیغمبر کا اپنا معجزہ ہی دعوت کیلئے کافی ہوتا ہے۔ علماء و فقہاء بظاہر شریعت کی دعوت دیتے ہیں جبکہ اولیاء کرام اپنے مریدوں کو پہلے ظاہر شریعت پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتے ہیں اس کے بعد ذکر کی تعلیم دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ ہر وقت ذکر الہی میں مشغول رہو تا کہ ذکر الہی تم پر اس قدر حاوی ہو جائے کہ غیر خدا کا معمولی سا خطرہ بھی تمہارے دل میں گزر نہ سکے اس طرح کی دعوت کیلئے کرامت کی ضرورت نہیں ہوتی (۲) مرید رشید ہر لمحہ شیخ کی کرامت کو اپنی ذات میں احوال کی تبدیلی کے ساتھ ساتھ دیکھتا رہتا ہے۔ کیونکہ (شیخ) مردہ دل کو زندہ کر کے مشاہدہ و مکاشفہ سے سرفراز کر دیتا ہے۔ عوام کے نزدیک مردہ کو زندہ کرنا اچھا کام ہے جبکہ خواص کے نزدیک روح اور قلب کو زندہ کرنا بہت معتبر ہے۔ پس مرید کی نظر میں کرامت موجود ہے اور عوام کے لیے اس کی ضرورت نہیں۔

فائدہ: جان لو کہ ولی وہ ہے جو ظاہر طور پر شریعت مطہرہ کا مکمل طور پر پابند ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿ان اولیاءہ الا المتقون﴾ یعنی پرہیزگار لوگ ہی اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں۔ اور اس کا باطن اس قسم کا ہو کہ جب کوئی بھی شخص اس (ولی) کی صحبت میں بیٹھے تو اپنے دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف مائل پائے اور صرف اسی کی طرف اسکی توجہ رہے۔ امام نودویؒ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ اولیاء اللہ کی علامت کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کی زیارت سے خدا یاد آ جاتا ہے۔ ابن ماجہ نے بھی اس طرح کی روایت کی ہے اور امام بغویؒ نے بھی رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بلاشبہ لوگوں میں سے میرے دوست وہ بندے ہیں جو مجھے یاد کرنے سے یاد کیے جاتے ہیں اور ان کو یاد کرنے سے میں یاد کیا جاتا ہوں۔ لیکن اس بات کو سمجھنے کے لیے مناسبت کا ہونا بہت ضروری ہے اور کسی شخص کا انکار ہی اس کی سمجھ کے آڑے آ جاتا ہے۔

ہر کراروئے بہ بہودنبود دیدن روئے نبی سودنبود

ترجمہ: جب کسی کے دل میں بھلائی کا ارادہ نہ ہو تو اس کو نبی پاک ﷺ کا دیدار بھی فائدہ نہیں دیتا۔ یہ تاثیر کے مرتبے ہیں جو کہ ہر ولی میں ہوتے ہیں اور اگر اس کے باطن میں تیز اثر کرنے والی قوت ہو

کہ جذب کند مرید را بسوئے خدائے تعالیٰ و اورا بمراتب قرب رساند اور اکمل گویند چنانچہ در کمال مراتب بسیار اند و در تکمیل ہم مراتب بسیار اند۔ بعضے اولیاء در کمال خود تفوق دارند و در تکمیل انقدر تاثیر ندارند و بعضے کمال آنقدر ندارند لیکن بجائے کہ خود رسیده اند دیگران را ہم می توانند رسانند ﴿وَالْكُلُّ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى﴾

مقام دوم در آداب مریدان

طلب طریقت را سعی کردن برائے تحصیل کمالات باطنی واجب است۔ چرا کہ حق تعالیٰ می فرماید ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ یعنی اے مسلمانان پرہیز کنید از نامرضیات خدا کمال پرہیز گاری یعنی در ظاہر و باطن چیزے خلاف مرضی خدائے تعالیٰ نباشد از عقائد و اخلاق بکمال تقویٰ و امر برائے و جوب می باشد و کمال تقویٰ بدون ولایت صورت نہ بندد۔ چنانچہ ذکر کرده شد رزایل نفس از حسد و حقود کبر و ریا و سمعہ و عجب و منت و غیر آن کہ حرمت آن از کتاب و سنت و اجماع ثابت است تا کہ زائل نشود کمال تقویٰ چگونہ صورت بندد این متعلق است بفنائے نفس و ترک معاصی کہ تقوے عبارت از انست و مبرا است بصلاح جسد کہ ثمرہ صلاح قلب است چنانچہ در حدیث مذکور شدہ و آنرا صوفیہ فنائے قلب گویند۔ ولایت عبارت از فنائے نفس است۔

بیان لطائف: صوفیان گفته اند کہ راہے کہ مادر صد آئیم ہمگی ہفت گام است یعنی فنائے لطائف خمسہ عالم امر قلب و روح و سر و خفی و انھی و فنائے نفس و تصفیہ لطیفہ قلبیہ عبارت از صلاح جسد است۔ تقویٰ بکثرت نوافل تعلق ندارد و تقویٰ عبارت است از ایقان و اجبات و پرہیز کردن از منہیات ادائے فرائض و واجبات بدون اخلاص ہیچ اعتبار ندارد و قال اللہ تعالیٰ ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ و پرہیز از منہیات بدون فنائے نفس صورت نمی بندد۔ پس تحصیل کمالات ولایت از فرائض آمدہ

اور مرید اس کو برداشت کر سکے اور اس کو اللہ تعالیٰ کے قرب کے مراتب تک پہنچا دے تو اس کو مکمل کہتے ہیں جس طرح کمالات کے بہت سارے مراتب ہیں اسی طرح تکمیل کے بھی بہت سے درجے ہیں کچھ اولیاء اللہ اپنے کمال میں تو بہت بلند ہوتے ہیں لیکن تکمیل میں اس طرح کی تاثیر نہیں رکھتے۔ اور بعض اس قدر کمال نہیں رکھتے لیکن جس مقام تک وہ خود پہنچے ہوتے ہیں وہاں تک دوسروں کو بھی پہنچا سکتے ہیں (اور تمام اللہ کے فضل سے ہے)

مقام دوم

مریدوں کے آداب کے بارے میں

باطنی کمالات کے حصول کے لیے طریقت کی طلب کی کوشش کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ یعنی اے ایمان والو! ان اشیاء سے پرہیز کرو جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں کمال تقویٰ یہ ہے کہ ظاہر و باطن میں کوئی بھی امر حتیٰ کہ عقائد و اخلاق میں بھی اللہ تعالیٰ کی مرضی کے خلاف نہ ہو اور امر برائے وجوب ہوتا ہے اور کمال تقویٰ کا ولایت کے بغیر امکان نہیں۔ جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ نفس کی بری عادتیں مثلاً حسد، کینہ، تکبر، ریاکاری، طلبِ شہرت، خود پسندی اور احسان جتلانا وغیرہ جن کے حرام ہونے کے بارے میں قرآن و حدیث اور اجماع سے واضح ثابت ہو چکا ہے۔ جب تک یہ بری عادتیں زائل نہیں ہوتیں کامل تقویٰ کیسے حاصل ہو سکتا ہے۔ یہ فنائے نفس اور ترک، معاصی سے مربوط ہے اور اسی کا نام تقویٰ ہے۔ اور اس کو جسم کی اصلاح سے تعبیر کرتے ہیں جس کا ثمرہ قلب کی اصلاح ہے۔ جس طرح حدیث شریف میں مذکور ہوا اور صوفیہ کرام اس کو فنائے قلب کہتے ہیں۔ اور ولایت کا حاصل ہونا فنائے نفس سے ہے

صوفیہ کرام نے فرمایا کہ جس راہ پر ہم چل رہے ہیں وہ صرف سات قدم ہے۔ جو فنائے لطائف خمسہ عالم امر یعنی قلب، روح، سر، خفی، انہی، اور فنائے نفس اور لطیفہ قلبی کی صفائی ہے۔ جس سے مراد جسم کی اصلاح ہے تقویٰ کا تعلق نوافل کی زیادتی سے نہیں بلکہ تقویٰ سے مراد واجبات کی ادائیگی اور جن باتوں سے منع کیا گیا ہے، سے پرہیز کرنا ہے۔ فرائض اور واجبات کا ادا کرنا اخلاص کے بغیر کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿فَاعْبُدُ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو خالص کرتے ہوئے اس کے لیے اطاعت کو اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان سے پرہیز فنائے نفس کے بغیر ممکن نہیں۔ پس کمالات ولایت کا حاصل کرنا فرائض میں سے ہے۔

لیکن چون حصول ولایت امرے است وہی مقدور نیست و تکلیف بقدر طاقت است
 و اہذا حق تعالیٰ فرمودہ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ پرہیز کید از نامرضیات خدا ہر
 قدر کہ تو انید پس حکم کردہ می شود بدان کہ بذل یعنی کوشش کردن و تبلیغ در تحصیل آن
 واجب است۔ دیگر آنکہ چنانچہ ولایت را مراتب غیر متناہی است چنانچہ سعدی گفتہ۔

نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں

بمیر و تشنہ مستقی دریا ہمچنان باقی

ہمچنین تقویٰ ہم مراتب غیر متناہی وارد و رسول خدا فرمود ﷺ ﴿إِنَّ

أَعْلَمَكُمْ وَاتَّقَاكُمْ بِاللَّهِ أَنَا﴾ ہر قدر مرد در مراتب قرب الہی ترقی می کند خوف و
 خشیت بروے غالب می شود متقی تری شود ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقُوا﴾

و چون تقویٰ بے نہایت آمد پس سعی در ترقی مقامات قرب و تحصیل تقویٰ

دائماً واجب گشتہ۔ و طلب زیادت علم باطنی از فرائض آمدہ قال اللہ تعالیٰ ﴿وَقُلْ رَبِّ

زِدْنِي عِلْمًا﴾ یعنی بگو اے محمد کہ الہی علم من زیادہ کن۔ و قناعت از مراتب قرب حرام

است بر کامل چنانچہ حرام است بر ناقص۔ حضرت خواجہ محمد باقی باللہ می فرمایند۔

در راہ خدا جملہ ادب باید بود تا جان باقی است در طلب باید بود

در یادریا اگر بکاست ریزند کم باید کرد و خشک لب باید بود

مولوی روم فرمایند۔

اے برادر بے نہایت در گہے است ہر چہ بروے می رسی بروے مایست

حضرت خواجہ محمد باقی باللہ می فرمایند۔

دارا لعطشیم و تشنہ کا میم

ہر جا کہ ترشح تو بیلیم

حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمود ﷺ ﴿لَا اَبْرَحَ حَتَّى اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ اَوْ اَمُضَ

لیکن چونکہ ولایت کا حاصل ہونا خدا کی عنایت ہے اپنے اختیار کی بات نہیں اور (شرع میں) تکلیف انسانی اختیار کے مطابق ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ”یعنی جہاں تک تم سے ممکن ہو اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ باتوں سے بچو“ اسی لیے حکم دیا گیا کہ اپنی طرف سے کوشش کرنا اور ہاتھ پاؤں ہلانا واجب ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح ولایت کے بے انتہا مراتب ہیں جیسے شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔

نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں بمیرد تشنه مستقی و دریا بچناں باقی ترجمہ: نہ تو اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کا کلام ختم ہوتا ہے پھر بھی پیاسا پیاس سے مر جاتا ہے اور دریا اسی طرح باقی رہتا ہے“

اُسی تقویٰ کے بھی بے انتہا مراتب ہیں اور اللہ تعالیٰ کے رسول مقبول ﷺ نے ارشاد فرمایا ﴿ان اعلمکم واتقکم باللہ انا﴾ ”یعنی میں تم میں سے سب سے زیادہ جاننے والا اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے والا ہوں“ ہر وہ شخص جو مراتبِ الہی میں ترقی کرتا ہے اس پر خوف اور خشیت غالب رہتی ہے اور وہ زیادہ پرہیزگار رہتا ہے ﴿ان اکرمکم عنداللہ اتقکم﴾ ”اللہ کے نزدیک وہ زیادہ عزت والا ہے جو اس سے زیادہ ڈرتا ہے“

اور جب تقویٰ کی کوئی انتہا نہیں تو قرب کے مقامات میں ترقی کیلئے کوشش کرنا اور دائمی تقویٰ حاصل کرنا واجب ہو گیا۔ اور باطنی علم کی زیادتی چاہنا فرض ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وقل رب زدنی علماً﴾ ”یعنی اے محمد ﷺ کہہ کہ اے میرے پروردگار! میرے علم میں اضافہ فرما“ اور قرب کے مراتب پر قناعت کرنا کامل اور ناقص دونوں پر حرام ہے۔ حضرت خواجہ باقی باللہؒ فرماتے ہیں

در راہ خدا جملہ ادب باید بود تا جان باقی است در طلب باید بود
در یاد دریا اگر بکامت ریزند کم باید کرد و خشک لب باید بود

ترجمہ: ”خدا کی راہ میں سراپا ادب بن جانا چاہیے جب تک جان باقی ہے اس کی طلب کرتے رہنا چاہیے اگر (کامیابی کے) دریاؤں کے دریا بھی حلق میں انڈیل دیئے جائیں تو اس کو بھی کم سمجھ کر اپنے آپ کو پیاسا سمجھنا چاہیے۔ مولانا رومؒ فرماتے ہیں

اے برادر بے نہایت درگہ است ہر چہ بروے می رسی بروے مایست

ترجمہ: ”اے بھائی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ بے حد و بے انتہا ہے جس مرتبہ پر تو پہنچے اس پر اکتفا نہ کر بلکہ اس مرتبہ سے آگے ترقی کرنے کی کوشش کر“ حضرت خواجہ محمد باقی باللہؒ فرماتے ہیں۔

بہر جا کہ ترشح تو بینیم دارالعلیشیم و تشنه کا سیم ترجمہ: جس جگہ تیرا جلوہ دکھائی دیتا ہے وہ مقام پیاس کا گھر بن جاتا ہے اور ہماری پیاس بڑھ جاتی ہے

﴿حقباً﴾ یعنی ہمیشہ ہاشم در سفر تا کہ برسم جائیکہ دریائے شور و شیریں جمع می شوند کہ آن مکان حضرت خضر تعلیم الہی معلوم شدہ بود و چون موسیٰ علیہ السلام با خضر ملاقی شدند ﴿هل اتبعك على ان تعلمين مما علمت رشداً﴾ گفت کہ آیا متابعت کنم من ترا برائے آنکہ بیا موزی مرا آنچه خدا ترا علم دادہ است۔

تلاش پیر کامل واجب

مسئلہ: چون طلب کمالات باطنی از واجبات آمدہ پس تلاش پیر کامل مکمل ہم از ضروریات گشتہ کہ وصول بخدا بے توسل پیر کامل مکمل بس قلیل است و بسیار نادرمولوی رومی فرماید۔

نفس را نکشد بغیر از ظل پیر دامن آن نفس کش محکم بگیر

علامات پیر کامل و طریق تلاش

طریق تلاش پیر کامل مکمل آنست کہ از درویشان اکثر ملاقات کردہ باشد و بر کسے از انہا انکار و عیب جوئی نکند لیکن خود بیعت نکند مگر بعض تضحص و تامل بسیار اول ملاحظہ استقامت شرع کند ہر کرا بر شرع مستقیم نہ بیند ہرگز بوی بیعت نہ کند اگر چہ خرق عادات بروے او ظاہر باشد کہ احتمال نفع آنجا نادرست و احتمال ضرر قوی حق تعالیٰ می فرماید ﴿ولا تطع منهم اثماً او کفوراً﴾ یعنی فرمانبرداری مکن گنہگار را و کافر حق تعالیٰ اول منع از اطاعت گنہگار کرد پست از اطاعت کافر بسبب بودن بعید و ظہور بطلان او صحبت کافر مسلمان را آن قدر مضرنخوہ شد کہ صحبت آثم مضر خواہد شد حق تعالیٰ می فرماید ﴿ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذکرنا و اتبع هواه و کان امره فرطاً﴾ یعنی فرمانبرداری مکن کسے را کہ دل او را غافل ساختیم از یاد خود و پیروی کرد او خواہش خود را و ہست کار بیرون از اندازہ شرع و اتبع هواہ عطف تفسیر است۔

تبیعت ہوا دلیل است بر غفلت قلب و فساد جسد یعنی ارتکاب معاصی دلیل

است بر فساد قلب کہ رسول خدا فرمود ﴿اذا فسدت فسد الجسد کله﴾

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ﴿لَا اَبْرَحْ حَتّٰی اَبْلُغَ مَجْمَعِ الْبَحْرِیْنِ اَوْ اَمْضِیْ حَقْبًا﴾ یعنی میں مسلسل سفر کروں گا یہاں تک کہ اس جگہ پہنچوں جہاں نمکین اور میٹھے دریا آپس میں ملتے ہیں۔ کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام ہوا تھا کہ وہ حضرت خضرؑ کا ٹھکانہ ہے (جہاں ان کی ملاقات ہوگی) اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضرؑ علیہ السلام سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا ﴿هَلْ اَتَّبَعَكَ عَلٰی اَنْ تَعْلَمَ مِمَّا عَلِمْتَ رِشْدًا﴾ ”یعنی کیا میں آپ کے ساتھ چلوں تاکہ اللہ تعالیٰ نے جو علم آپ کو سکھایا وہ وہ آپ مجھ کو بھی سکھا دیں۔“

مسئلہ: جب کمالات باطنی کا طلب کرنا واجبات میں سے ہے تو پھر پیر کامل و مکمل کو تلاش کرنا بہت ضروری ہے۔ کیونکہ پیر کامل و مکمل کے وسیلہ کے بغیر خدا تک رسائی نہایت قلیل اور کیا ب ہے مولانا رومؒ فرماتے ہیں۔

نفس را نکشد بغیر از ظلِ پیر
دامن آن نفس کش محکم بگیر

ترجمہ: ”پیر کی مدد کے بغیر نفس کو مارا نہیں جاسکتا اس لیے اس نفس کو مارنے والے (پیر کامل) (کا دامن مضبوطی سے تھام لے“

پیر کامل و مکمل کو تلاش کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اکثر درویشوں سے ملاقات کرتا رہے اور ان میں سے کسی کا بھی کسی کے پاس انکار نہ کرے اور نہ عیب جوئی کرے۔ خود بھی بیعت نہ کرے جب تک مکمل غور و خوض اور جستجو نہ کر لے۔ پہلے اس کی شریعت پر پابندی دیکھے۔ جو شریعت کا پابند نہ ہو ہرگز اس کی بیعت نہ کرے۔ خواہ اس سے خرق عادات ہی کیوں نہ ظاہر ہوں کیونکہ اس جگہ نفع (فیض) کی بجائے نقصان کا بہت زیادہ احتمال ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَلَا تَطْعَمْنٰهُمْ اِثْمًا وَّ اَوْ كُفُوْرًا﴾ یعنی ان میں سے کسی گناہگار اور کافر کی اطاعت نہ کرو۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے گناہگار کی اطاعت سے منع کیا ہے اور پھر کافر کی اطاعت سے۔ چونکہ وہ مسلمانوں سے دور ہے اور اس کے اعمال کا باطل ہونا ظاہر ہے۔ اس لیے کافر کی صحبت سے مسلمانوں کو اتنا نقصان نہیں پہنچتا جس قدر کہ گناہگار (بد اعمال مسلمان) کی صحبت سے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تَطْعَمْنِیْ مِنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهٗ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهٗ وَكَانَ اَمْرُهٗ فَرطًا﴾ ”یعنی اس شخص کی فرمانبرداری نہ کرو جس کے دل کو ہم نے اپنی یاد سے غافل کر دیا ہے اور وہ اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور اس کے کام شرح کی حد سے باہر ہیں۔ واتبع ہوا میں عطف تفسیری ہے۔ خواہش کی پیروی قلب کی غفلت اور جسم کے فساد کی دلیل ہے۔ یعنی گناہوں کا ارتکاب دل کے بگاڑ کی دلیل ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿اِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّہٗ﴾

پس کسیکہ مستقیم الاحوال باشد و دعوی ولایت کند براے نفس خود نہ آنکہ نظر بکمالات پدر وجد خود مرید بگیرد چنانچہ رسم پیرزادگان است۔ پس دعویٰ اوصیح است لیکن بر دعویٰ او بینہ و برہان می باید ظہور خرق عادات کہ مقرون باتباع شرع و استقامت باشد برہان بر ولایت می تواند شد لیکن اقویٰ براہین ہمانست کہ از حدیث ثابت شدہ کہ در صحبت او و از دیدن او خدا یاد آید و دل از ماسوا سرد شود لیکن بر عوام الناس و اغیار در یافتن تاثیر صحبت در اول صحبت متعذر است پس باید کہ در مریدان او کہ عالم و عادل و عاقل پندار و سوال کند و احوال تاثیر شیخ پرسد حق تعالیٰ می فرماید ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ یعنی سوال کنید از اہل علم اگر شمارا علم نباشد و رسول خدا فرمود ﷺ ﴿إِنَّمَا شِفَاءُ الْعِيِّ السُّوَالُ﴾ یعنی نیست شفاء جاہل از مرض جاہل مگر سوال کردن از علماء۔

پس اگر شخص شہادت دہد بر تاثیر صحبت او و او عادل باشد نہ بنا بر طلب جاہ یا مال یا غیر آن و احتمال دروغ بروے نہ باشد و عاقل باشد کہ متہم بخطا و حتم ہم نباشد اور تصدیق باید کرد و اگر چند کس این چنین شہادت دہند زیادہ تر غلبہ ظن رسیدہ باشد۔ اگر کثرت روایات بخدا تواتر رسد۔ پس قطع بہم رسد لیکن غلبہ ظن برائے رجوع آوردن بخدمت مردے متقی مستقیم الاحوال کافی است چرا کہ در صحبت مردے متقی احتمال ضرر نیست و نفع اگر چہ متیقن نیست لیکن محتمل البتہ است پس طلب کند نفع را اگر از انجا مقصود بدست آید فهو المراد و الا جائے دیگر تلاش کند،

تلاش شیخ دیگر

مسئلہ: اگر شخص بخدمت شیخ مدتی بحسن اعتقاد ماند و در صحبت او تاثیر نیافت واجب است بروے کہ ترک او کند و تلاش شیخ دیگر نماید و گر نہ مقصود و معبودش شیخ باشد نہ خدائے تعالیٰ و این شرک است۔ حضرت خواجہ عزیزان علی رامینی قدس سرہ پیر طریقہ نقشبندیہ می فرماید:

”یعنی جب دل بگڑا تو سارا جسم بگڑ گیا“ پس جو شخص مستقیم الاحوال ہو اور خاص اپنے لیے ولایت کا دعویٰ کرے نہ یہ کہ اپنے باپ دادا کے کمالات پر مرید بناتا ہو جیسا کہ پیر زادوں کی رسم ہے۔ اس کا دعویٰ صحیح ہے لیکن اس کے دعویٰ پر دلیل اور برہان ہونی چاہیے۔ اس لیے کہ خرق عادات کا ظہور جو اتباع شرع استقامت سے مقرون ہو ولایت کی دلیل ہو سکتا ہے لیکن قوی دلائل وہی ہیں جو حدیث سے ثابت ہیں۔ کہ اس (پیر کامل) کی صحبت میں بیٹھنے اور اس کے دیکھنے سے خدا یاد آ جائے اور دل اللہ کے سوا سب کو بھول جائے۔ لیکن عوام الناس اور اغیار کے لیے پہلی ہی صحبت میں صحبت کی تاثیر محسوس کرنا ذرا مشکل ہے اس لیے چاہیے کہ اس (پیر) کے مریدوں میں سے جس کسی کو وہ عالم، عادل اور عقلمند سمجھے سوال کر کے شیخ کی تاثیر کا احوال معلوم کرے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون﴾ ”یعنی سوال کرو اہل ذکر (اہل علم) سے اگر تم نہیں جانتے“ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿انما شفاء العیّ السؤال﴾ ”یعنی جاہل کی جہالت کے مرض کا علاج نہیں سوائے اس کے کہ علماء سے سوال کرے۔“

چنانچہ اگر کوئی شخص اس کی صحبت کی تاثیر کی شہادت دے اور وہ عادل بھی ہو اور جاہد مال یا کسی اور چیز کے حصول کی غرض نہ رکھتا ہو اور اس کی نسبت جھوٹ بولنے کا احتمال بھی نہ ہو اور وہ عاقل بھی ہو اور اس پر غلط فہمی اور حماقت کی تہمت بھی نہ لگی ہو تو اس کی تصدیق کرنی چاہیے اور اگر چند افراد شہادت دیں تو گمان کا غلبہ ہوگا۔ اگر روایات کی کثرت تو اتری حد کو پہنچ جائے تو یقین کرنا ہوگا۔ لیکن ایک ایسا مرد جو متقی اور مستقیم الاحوال ہو، کی خدمت میں رجوع کرنے کے لیے غلبہ ظن کافی ہے۔۔۔ کیونکہ مرد متقی کی صحبت میں نقصان کا احتمال نہیں ہے۔ اور نفع اگرچہ یقینی نہیں ہے۔ لیکن احتمالی ضرور ہے پس اگر اس جگہ نفع طلب کرنے سے مقصود حاصل ہو جائے تو سبحان اللہ ورنہ دوسری جگہ تلاش کرے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص ایک مدت تک حسن اعتقاد کے ساتھ اپنے پیر کی صحبت میں رہا اور اس کی صحبت کی تاثیر نہ پائی تو اس پر واجب ہے کہ اس کو چھوڑ دے اور دوسرے شیخ کی تلاش کرے۔ ورنہ اس شخص کا مقصود اور معبود شیخ ہو گا نہ کہ اللہ تعالیٰ۔ اور یہ شرک ہے۔ خواجہ عزیزان علی را مینی قدس سرہ جو کہ طریقہ نقشبند میں پیر ہیں فرماتے ہیں۔

باہر کہ نشستی و نشد جمع دلت و ز تو نرمید صحبت آب و گلت

زنہار ز صحبتش گریزاں میباش ورنہ نکند روح عزیزاں بکلت

لیکن از ان شیخ حسن ظن دارد چہ تکمیل کہ آن شیخ کامل و مکمل باشد و نزد او نصیب آنکس نبود و همچنین اگر شیخ کامل و مکمل باشد و ازین جهان رحلت فرمود و مرید بدرجہ کمال نرسید واجب است کہ آن مرید صحبت شیخ دیگر تلاش کند کہ مقصود خداست۔

حضرت مجدد مگر مودہ کہ صحابہ کرام بعد رسول کریم ﷺ بیعت ابا بکر و عمر و عثمان علیؓ کردند۔ مقصود ازین بیعت فقط امور دنیا نبود بلکہ کسب کمالات باطنی ہم بود۔ اگر کسے گوید کہ فیض اولیاء بعد موت آنها باقیست پس طلب کردن شیخ دیگر عبث است۔ گفتہ شود کہ فیض اولیاء بعد موت آن قدر نیست کہ ناقص را بدرجہ کمال رساند الا نادری۔ اگر فیض بعد موت ہماں قسم باشد در حیات باشد پس تمام اہل مدینہ از عصر پیغمبر خدا تا این وقت برابر اصحاب باشند و نیز ہیچ کس محتاج صحبت اولیاء نباشد چگونہ فیض مردہ مثل زندہ باشد کہ در مفیض و مستفیض مناسبت شرط است و آن بعد وفات مفقود۔ آرے بعد فنا و بقا کہ مناسبت باطنی حاصل شود فیض از قبور تو ان برداشت لیکن نہ آن قدر کہ در حیات باشد و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: اگر ولایت شخصے ثابت شود و مرید تاثیر صحبت وے در خود بہ بند واجب است

بر وے کہ صحبت اورا غنیمت داند و دامن دولت او محکم گیرد و عشق و محبت او در دل خود راسخ گرداند و از جناب الہی رسوخ محبت او در خواست کند و در امتثال امر و انہتای از منہای او کوشش بلیغ نماید و دائماً در طلب رضائے او باشد و ہمیشہ آگاہ باشد کہ از خود حرکتی سرزد کہ موجب ناخوشی او شود کہ رضائے او موجب رضائے حق است و باعث ترقیات و ناخوشی سد باب فیض و فتوحات

تقصیر در آداب شیخ حرام است

مسئلہ: تقصیر در آداب شیخ حرام است کہ مانع ترقیات است حق تعالیٰ می فرماید

باہر کہ شستی و نشد جمع دلت وز تو زمید صحبت آب و گلت
زہار ز صحبت گریزاں می باش ورنہ نکند روح عزیزاں بخت

ترجمہ: جب تو کسی (پیر) کی صحبت میں رہے۔ اور تجھے اطمینان حاصل نہ اور تجھ سے آب و گل (دنیا) کی کدورتیں دور نہ ہوں تو ایسے (پیر) کی صحبت سے دور بھاگ ورنہ عزیزاں کی روح کو تکلیف ہوگی۔

لیکن (اپنے پرانے) شیخ سے حسن ظن رکھے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پیر کامل و مکمل ہو لیکن اس کی صحبت سے فیض حاصل کرنا اس کے مقدر میں نہ ہو۔ اس طرح اگر شیخ کامل و مکمل ہو اور پیشتر اس کے کہ مرید درجہ کمال کو پہنچے وہ شیخ اس دنیا سے رحلت کر جائے اس (مرید) پر واجب ہے کہ کسی دوسرے شیخ کی صحبت تلاش کرے کیونکہ مقصود اللہ تعالیٰ ہے۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے رسول کریم ﷺ کے وصال کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بیعت کی۔ اس بیعت کا مقصد فقط دنیاوی امور نہ تھے بلکہ باطنی کمالات کا حصول بھی تھا۔ اگر کوئی کہے کہ اولیاء کا فیض ان کی وفات کے بعد بھی جاری رہتا ہے اس لیے دوسرے شیخ کی تلاش فضول ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اولیاء کا فیض ان کی وفات کے بعد اس قدر نہیں ہوتا کہ ناقص کو درجہ کمال تک پہنچا دے۔ مگر بہت کم اگر وصال کے بعد فیض ویسا ہی ہوتا جیسے زندگی میں ہوتا ہے تو تمام اہل مدینہ رسول اکرم ﷺ کے زمانے سے آج تک صحابہ کرام کے برابر ہوتے اور کسی کو بھی اولیاء کرام کی صحبت کی ضرورت نہ ہوتی۔ فوت شدہ کا فیض زندہ کے فیض کے برابر ہر گز نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فیض حاصل کرنے والے اور فیض پہنچانے والے میں نسبت شرط ہے اور وفات کے بعد وہ شرط ختم ہو جاتی ہے۔ ہاں البتہ فنا و بقا کے بعد جب باطنی مناسبت پیدا ہو جائے تو پھر قبروں سے فیض حاصل ہو سکتا ہے لیکن اس قدر نہیں جتنا کہ

حیات میں ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ: اگر کسی شخص کی ولایت ثابت ہو جائے اور مرید اس کی صحبت کا اثر اپنے اندر دیکھے تو اس پر واجب ہے کہ اس کی صحبت کو غنیمت جانے اور اس کا دامن مضبوطی سے پکڑے رہے اور اس کے عشق و محبت کو اپنے دل میں خوب جما لے۔ اور اللہ تعالیٰ کے حضور اس (شیخ) کی محبت کو دل میں مضبوطی سے جم جانے کی دعا کرے۔ اور اس کے حکموں کو ماننے اور ممنوعات سے بچنے کی بھرپور کوشش کرے اور ہمیشہ اس کی خوشنودی کو مد نظر رکھے اور ہر وقت احتیاط کرے کہ کوئی ایسی بات سرزد نہ ہو جو شیخ کی ناراضی کا سبب بنے۔ کیونکہ شیخ کی رضا اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب اور ترقی کا باعث ہے جبکہ اس کی ناراضی سے فیض اور فتوحات کا دروازہ بند ہو سکتا ہے۔

مسئلہ: شیخ کے آداب میں کوتاہی کرنا حرام ہے کیونکہ اس سے ترقی رک جاتی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے

﴿يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبی ولا
تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا
تשعرون﴾ اے مسلمانان آواز بلند نکلید بر آواز نبی و خن بلند نگویید حضرت وے مانند
خن بلند کردن شمار میان خود ہا تر سید از انکہ اعمال صالح شمارین بے ادبی ناچیز
شوند و شمارا خبر نباشد و چون شیخ نائب پیغمبر است پس همان آداب بجناب او مرعی دارد۔
چنانچہ محبت پیغمبر فرض است برائے ہمیں کہ پیغمبر موصل است بخدا و محبت او موجب
است محبت خدا و معرفت او موجب است معرفت خدائے تعالیٰ را۔ ہمچنین محبت پیر فرض
است کہ او بہ نیابت پیغمبر موصل است بخدائے تعالیٰ و محبت او۔

مسئلہ: بعضے صوفیان می گویند کہ مرید را ضرور است کہ پیر خود را بر دیگر مشائخ
تفضیل دہد و بعضے گفتہ اند کہ این عقیدہ باطل است بالبداہتہ ﴿و فوق کل ذی علم
علیم﴾ فقیری گوید تفضیل بر دو نوع است یکے باختیار و درین صورت معنی تفضیل
آنست کہ پیر خود را در حق خود از دیگران انفع داند این صحیح است۔ دوم بے اختیار و آن از
ثمرات سکرو فرط محبت است پس چون محبت کامل شد فضائل غیر محبوب در نظر محبت بہ
نسبت فضائل محبوب کمتر دیدہ می شود و او معذور است بسبب سکرو سوائے این دو تاویل
این خن معنی ندارد۔

مسئلہ: مرید را بر شیخ اعتراض کردن نباید کہ منافی وصول فیض است۔ دلیل آن قصہ
حضرت موسیٰ و خضر است علیہما السلام کہ موسیٰ چون از خضر التماس فیض کرد خضر از وے
عہد گرفت بر انکہ آنچہ عمل کنم بران اعتراض نکنی ﴿حیث قال انک لن تستطیع معی
صبراً و کیف تصبر علی ما لم تحط بہ خبراً۔ الی۔ حتی احدث لك منه ذکراً﴾
یعنی اول خضر علیہ السلام گفت کہ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾
 یعنی اے مسلمانو! اپنی آواز نبی کریم ﷺ کی آواز سے بلند نہ کرو اور ان سے بات کرتے وقت اس طرح زور سے نہ بولو جس طرح تم آپس میں زور سے باتیں کرتے ہو اور اس بات سے ڈرو کہ کہیں اس بے ادبی کے سبب تمہارے نیک اعمال ضائع ہو جائیں اور تمہیں خبر بھی نہ ہو۔
 چونکہ شیخ پیغمبر ﷺ کا نائب ہوتا ہے اس لیے اس کے آداب کا بھی لحاظ رکھنا چاہیے۔ جس طرح پیغمبر ﷺ سے محبت کرنا فرض ہے اس لیے کہ وہ خدا تعالیٰ سے ملانے والے ہیں۔ آپ کی محبت خداوند تعالیٰ سے محبت کا سبب ہے اور آپ کی معیت اللہ تعالیٰ کی معیت کا سبب ہے اسی طرح پیر کی محبت بھی فرض ہے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا نائب ہونے کی حیثیت سے اللہ تعالیٰ اور اس کی محبت کی طرف پہنچاتا ہے۔

مسئلہ: کچھ صوفی حضرات کہتے ہیں کہ مرید کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے پیر کو دوسرے مشائخ سے افضل جانے اور کچھ کہتے ہیں کہ یہ عقیدہ غلط ہے کیونکہ ایک صریح بات ہے ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ ”ہر جاننے والے پر ایک بڑا عالم موجود ہے۔ فقیر (قاضی ثناء اللہ پانی پتی) کہتا ہے کہ فضیلت دو قسم کی ہے۔ اول اختیار۔ اس میں اپنے شیخ کو افضل جاننے کے معنی یہ ہیں کہ اپنے پیر کو اپنے حق میں زیادہ نفع پہنچانے والا جانے اور اسی طرح جاننا صحیح ہے۔ دوم بے اختیاری۔ وہ محبت کی زیادتی اور سکر کی وجہ سے ہے۔ جب محبت کامل ہو جائے تو محبت کرنے والے کی نظر میں اپنے محبوب کے فضائل کے سامنے غیر محبوب کے فضائل بہت ہی کم نظر آتے ہیں۔ اور اس میں محبت کرنے والا عشق کی مستی اور محبت کی زیادتی کی وجہ سے معذور ہے ان دو تاویلوں کے سوا فضیلت کے اور کوئی معنی نہیں ہیں

مسئلہ: مرید کو شیخ پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے کیونکہ یہ بات فیض کے حصول میں مانع ہے۔ اس کی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام کا واقعہ ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت خضر علیہ السلام سے فیض کی درخواست کی تو حضرت خضر علیہ السلام نے ان سے یہ وعدہ لیا کہ میں جو بھی کام کروں گا آپ اس پر اعتراض نہیں کریں گے۔
 ﴿حَيْثُ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا ۚ أَلَمْ يَكُن مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ یعنی پہلے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا۔

تو طاقت صبر نخواهی داشت و چگونه صبر کنی بر آنچه از حکمت آن علم نداری۔ گفت موسیٰ علیہ السلام انشاء اللہ تعالیٰ مرا صابر خواهی یافت پس خضر علیہ السلام گفت پس سوال کنی از کرده من تا کہ ظاہر کنم برائے تو حال پس از اعتراض موسیٰ علیہ السلام جدائی شدہ ﴿ہذا فراق بینی و بینک﴾ موسیٰ علیہ السلام اعتراض بر خضر علیہ السلام بنا بر ظاہر شرع کرد و از حکمت آن اطلاع نہ داشت۔ خضر گفت انیست جدائی میان من و میان تو۔

فائدہ: کلام در آنست کہ شیخ صاحب استقامت و تقوے است اگر در عمرے چیزے ازوے ظاہر شود کہ مخالف شرع باشد در آن صورت بر شیخ اعتراض نکند بلکہ تاویل کند اگر تواند بر عذر محمول کند و اگر قول باشد حمل کند بر سکر یا بر مجازی یا بر عدم دریافت معنی و اگر البتہ معصیت باشد تاہم آن ولی را انکار نکند گو کہ آن عمل را انکار کند کہ بزرگان گفتہ اند ﴿القطب قد یزنی﴾ یعنی از قطب ہم گاہے زنا واقع می شود۔ ماعز رضی اللہ عنہ کہ از اصحاب رسول اللہ ﷺ بود ازوے بزور و تقدیر زنا واقع شدہ اورا حق تعالیٰ بتوبہ توفیق داد کہ خود را رجم کنانید۔ و اگر شخصی است کہ شعار اوفسق است پس او البتہ ولی نیست پس تاویل قول و فعل او ضرور نیست۔

تفریط و تقصیر در آداب مشائخ حرام است

مسئلہ: چنانچہ تفریط و تقصیر در آداب مشائخ حرام است افراط آنہم بدتر است کہ تفریط لازم آید در جناب الہی ازوے۔ نصاریٰ در تعظیم عیسیٰ علیہ السلام افراط کردند پسر خدا گفتند از تفریط در آداب حق تعالیٰ لازم آمد۔ و روافض در تعظیم علی مرتضیٰ افراط کردند۔ بعضے گفتند کہ خدائے تعالیٰ دروے حلول کردہ و بعضے گفتند کہ وحی بسوے وے آمدہ و بعضے بہتر از خلفائے ثلاثہ گفتند۔ تفریط در آداب خدائے تعالیٰ یا رسول خدا یا خلاف ثلاثہ لازم آمدہ۔

مسئلہ: اولیاء را علم غیب نباشد مگر از مغیبات بطریق خرق عادات بکشف یا

کہ آپ سے صبر نہ ہو سکے گا اور آپ کس طرح صبر کر سکتے ہیں جس کی حکمت کا آپ کو علم نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ آپ ان شاء اللہ مجھے صبر کرنے والا پائیں گے۔ پھر خضر علیہ السلام نے کہا کہ مجھ سے میرے کسی کام کے متعلق کوئی سوال نہ کرنا یہاں تک کہ میں خود ان کی آپ سے وضاحت نہ کروں۔ آخر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سوال پوچھنے پر ان دونوں میں جدائی ہو گئی۔ ﴿هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام پر جو اعتراضات کیے تھے وہ ظاہری شریعت کی رو سے تھے۔ ان کو ان کاموں کی حکمت کا علم نہ تھا۔ اسی لیے حضرت خضر علیہ السلام نے کہا کہ اب آپ میں اور مجھ میں جدائی ہے۔

فائدہ: یہ ذکر ایسے پیر کے بارے میں ہے جو استقامت والا اور صاحب تقویٰ ہے۔ اگر اس سے ساری عمر میں کوئی ایسی بات ظاہر ہو جو شریعت کے خلاف ہو تو اس صورت میں شیخ پر اعتراض نہ کرے۔ بلکہ اس کی تاویل کرے اگر ہو سکے تو اسے عذر سمجھے اگر کوئی ناجائز قول اس کے منہ سے نکل جائے تو اسے سکریا مجاز سمجھے یا اپنے معنی نہ سمجھنے پر محمول کرے۔ اگر پیر سے کوئی گناہ سرزد ہو بھی جائے تو بھی اس ولی کا انکار نہ کرے گو خود اس عمل کو ناپسند کرتا ہو کیونکہ بزرگوں نے فرمایا ہے۔ القطب قد یزنی یعنی کبھی قطب بھی زنا کر ٹھٹھتا ہے۔ حضرت ماعزؓ نبی پاک ﷺ کے صحابہ کرام میں سے تھے ان سے بزرگ تقدیر زنا کا ارتکاب ہو گیا۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے توبہ کی توفیق بخشی اور انہوں نے خود کو رجم کیلئے پیش کر دیا۔ اگر کوئی ایسا شخص ہے جس کا شعار ہی گناہ کرنا ہے وہ یقیناً ولی اللہ نہیں ہے اور اس کے قول و فعل کی تاویل کی ضرورت نہیں۔

مسئلہ: جس طرح شیخ کے آداب میں کمی اور تقصیر کرنا حرام ہے اسی طرح ضرورت سے زیادہ اضافہ کرنا بھی بہت برا ہے۔ جس سے جناب الہی کے آداب میں کمی لازم آتی ہے۔ عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عزت میں اس قدر اضافہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا کہنے لگے۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے آداب میں کمی لازماً آئی۔ اور رافضی لوگوں نے بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تعظیم میں بے حد افراط کیا۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ان میں حلول کر گیا ہے۔ بعض نے کہا کہ وحی ان کی طرف آئی تھی۔ اور بعض انہیں خلفائے ثلاثہ سے بہتر کہتے ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ کے آداب یا رسول خدا ﷺ کے آداب یا خلفائے ثلاثہ کے آداب میں کمی لازم آتی ہے۔

مسئلہ: اولیاء اللہ کو غیب کا علم نہیں ہوتا البتہ بعض غائب چیزوں کے متعلق خرق عادات کے طور پر کشف

الهام آنهارا علم دهند قال الله تعالى ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَقَالَ تَعَالَى وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾
یعنی انبیاء و ملائکه احاطه نمی کنند چیزے را از علم خدا مگر آنچه خدا خواهد و آنهارا بدان علم دهد.
و دیگر آیات شایده این مدعاست۔

مسئله: ولی هیچ گاه بدرجه ادنی از انبیاء نرسد باین مسئله اجماع منعقد شده است پس
قول بدانکه ولایت افضل است از نبوت شرعاً باطل است و تاویل آن که ولایت نبی
افضل است از نبوت باطل است کشفاً۔

مسئله: هیچ ولی بمرتبه نبی نمیرسد و تکالیف شرعی از وسایق نشود مگر مجذوب که عدم العقل
بود که عقل و بلوغ شرط تکلیف است و تکالیف شرعی از انبیاء هم ساقط نمی شود بلکه کثرت
تکالیف دلیل شرف است۔ تبلیغ احکام بر انبیاء واجب است نماز تہجد بر نبی ﷺ
بروایت واجب بود و نماز ضحی و سبت فجر هم بروایت واجب بود۔

مسئله: عصمت خاصه انبیاء است در اولیاء گفتن کفر است و عصمت در اصطلاح
عبارت است از آنکه ممکن نباشد از وے صدور صغیره و کبیره عمد او خطاء و اختلال عقل و
غفلت در خواب و بیداری و ہذیان و سکروان در انبیاء ضرور است تا در وے محل اشتباه
نباشد و در غیر انبیاء گفتن مخالف اجماع است۔

مسئله: صحابہ از اولیاء امت افضل اند حق تعالی در حق آنها فرموده ﴿كَانَتْ خَيْرَ
أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ رسول خدا ﷺ فرموده ﴿خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الذِّبْنَ
يَلُونَهُمْ﴾ و اجماع منعقد شده بر آنکہ ﴿الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ﴾ عبد اللہ بن
مبارک از تابعین است می گوید ﴿الْغُبَارُ الَّذِي دَخَلَ أَنْفَ فَرَسٍ مُعَاوِيَةَ خَيْرٌ
مَنْ أَوَيْسَ بْنِ الْقُرْنِيِّ وَعَمْرُ الْمُرَوَّانِيِّ﴾ یعنی غبار یکہ در بینی اسب معاویہ داخل

یا الہام سے ان کو علم دیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَقَالَ تَعَالَى وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ ترجمہ: ”اے نبی ﷺ کہہ دو کہ میں تمہیں یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں۔ اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انبیاء اور ملائکہ وغیرہ خدا کے علم کے کسی حصے کا احاطہ نہیں کر سکتے مگر اس کا جس کا خدا خود چاہے اور اس کا علم ان کو دے دے۔ اور دوسری آیات اس بات کی شاہد ہیں۔

مسئلہ: کوئی بھی ولی انبیاء کرام میں سے ادنیٰ درجے کے نبی کے برابر ہرگز نہیں ہو سکتا اس مسئلہ پر اجماع کا اتفاق ہے۔ پس اگر کوئی کہے کہ ولایت نبوت سے افضل ہے علانیہ غلط ہے **مسئلہ:** کوئی بھی ولی نبی کے مرتبہ تک نہیں پہنچ سکتا اور اس سے شرعی تکالیف ساقط نہیں ہوتیں۔ سوائے مجذوب کے وہ عقل سے عاری ہوتا ہے کیونکہ تکلیف کے لیے عقل و طاقت کا ہونا شرط ہے۔ اور انبیاء کرام سے بھی تکالیف شرعی ساقط نہیں ہوتیں بلکہ تکالیف کی زیادتی عزت و بزرگی کی دلیل ہے۔ انبیاء کرام پر تبلیغ کے احکام واجب ہوتے ہیں۔ ایک روایت کے مطابق نبی مکرم ﷺ پر تہجد کی نماز واجب تھی اسی طرح ایک روایت کے مطابق نماز چاشت اور فجر کی سنتیں بھی واجب تھیں۔

مسئلہ: عصمت انبیاء کرام کے لیے مخصوص ہے۔ اسے اولیاء کیلئے بولنا کفر ہے اصطلاحاً عصمت کا مطلب ہے کہ اس سے کسی قسم کا چھوٹا یا بڑا گناہ نہ ہو سکے خواہ عمد یا خطاء۔ عقل میں فتور نہ آئے۔ خواب اور بیداری میں غفلت نہ ہو۔ اور ہڈیاں و سر سے بھی محفوظ رہے۔ ایسی عصمت کا انبیاء کرام میں ہونا لازمی ہے۔ تا کہ ان میں کسی قسم کا شک و شبہ پیدا نہ ہو۔ غیر انبیاء کیلئے عصمت کا لفظ استعمال کرنا اجماع کے خلاف ہے۔

مسئلہ: صحابہ کرام امت کے اولیاء سے افضل ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے بارے میں فرمایا ہے ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ ”تم لوگوں میں سے بہترین امت ہو“ رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا ﴿خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ﴾ ”تمام زمانوں سے میرا زمانہ بہترین ہے اور پھر جو اس کے ساتھ ہے“ اور اجماع کا اس پر اتفاق ہے کہ ﴿الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ﴾ ”تمام صحابہ کرام عادل ہیں“ حضرت عبداللہ بن مبارک جو کہ تابعین میں سے ہیں کہتے ہیں۔ ﴿الْغُبَارُ الَّذِي دَخَلَ أَنْفَ فَرَسٍ مُعَاوِيَةَ خَيْرٌ مِنْ أَوَيْسٍ نَ الْقُرْنِي وَعَمْرُ الْمُرَوَّانِي﴾ ”یعنی وہ غبار جو معاویہ کے گھوڑے کے نھنوں میں داخل ہوا۔“

شدہ بہتر است از او ایس قرنی و عمر مروانی۔

مسئلہ: اگر کسے گوید کہ خدا و رسول برین عمل گواہ اند کافر شود۔ اولیاء قادر نیستند

بر ایجاد معدوم یا اعدام موجود پس نسبت کردن ایجاد و اعدام و اعطاء رزق یا اولاد و دفع

بلا و مرض و غیر آن بسوئے شان کفر است ﴿قُلْ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا

اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ﴾ یعنی بگو اے محمد ﷺ مالک نیستم من برائے خویشتن نفع را و نہ ضرر را

مگر آنچه خدا خواهد و اگر نسبت بطریق بسبیت بود مضائقہ ندارد۔

مسئلہ: سنت آنست کہ بگوید ﴿السّلام علیکم اهل الدیار من المومنین

والمسلمین وانا ان شاء اللّٰہ بکم لللاحقون نسال اللّٰہ لنا ولكم العافیۃ﴾

مسئلہ: در زیارت پیغمبر خدا ﷺ و اولیاء کرام مستحب است کہ طہارت کاملہ

باشد و متصل درود بر پیغمبر خدا و اتباع او گفتہ باشد و عمل صالح از نماز یا روزہ یا صدقہ کہ

پیشتر از ان مخلص نیت شد کردہ باشد ثواب آن بگذارد و دل خود حاضر دارد و بخشوع

و تضرع باشد و از جناب الہی محبت آنها و اتباع سنت آنها طلب کند و اگر صاحب نسبت

باشد خود را خالی کردہ طلب فیض از صاحب قبر منتظر مراقب بنشیند و در خواندن قرآن نزد

قبر اختلاف است لیکن صحیح آنست کہ جائز است۔

کاملاں را ہم طلب مزید لازم است در آداب کاملان و مرشدان

فصل: کاملان را ہم طلب مزید لازم است قناعت در طلب قرب خدائے

تعالیٰ ہیچ گاہ نشاید از جناب الہی سوال کند چنانچہ رسول خدا ﷺ می گفت ﴿رب زدنی

علماً﴾ یعنی اے پروردگار زیادہ کن مرا علم و در مجاہدہ قصور و فتور نکند کہ تا جان باقیست

مجاہدہ باقیست حق تعالیٰ می فرماید ﴿واعبد ربک حتیٰ یاتیک الیقین﴾

یعنی عبادت کن اے محمد پروردگار خود را تا کہ آید ترا موت۔ رسول خدا ﷺ

قیام لیل میکرد تا کہ ہر دو

وہ اولیس قرنی اور عمر مروانی سے بہتر ہے“

مسئلہ: اگر کوئی کہے کہ خدا اور رسول اس عمل پر گواہ ہیں تو وہ کافر ہو جاتا ہے۔ اولیاء کرام معدوم کو موجود کرنے یا موجود کو معدوم کرنے کی قدرت نہیں رکھتے۔ اس لیے پیدا کرنے، معدوم کرنے، رزق دینے، اولاد دینے، بلا دور کرنے اور مرض سے شفا دینے وغیرہ کی نسبت ان سے مد و طلب کرنا کفر ہے۔ فرمان خداوندی ہے ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ ”یعنی اے محمد ﷺ کہہ دیجیے میں اپنے آپ کے لیے نفع اور نقصان کا مالک نہیں ہوں مگر وہ کچھ جو اللہ چاہے“ اور اگر سبب کے لحاظ سے نسبت ہو تو کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ: (زیارت قبور کے وقت) سنت یہ ہے کہ کہے ﴿السّلام علیکم اهل الدیار من المومنین والمسلمین وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون نسئال اللہ لنا ولکم العافیة﴾ ”السلام علیکم اے قبروں کے رہنے والے مومن اور مسلمانو اور ان شاء اللہ ہم بھی تمہارے پاس آ پہنچنے والے ہیں ہم اللہ سے اپنے لیے اور تمہارے لیے عافیت چاہتے ہیں۔“

مسئلہ: حضرت رسول خدا ﷺ اور اولیاء کرام کے مقابر کی زیارت کے وقت مستحب ہے کہ کامل طہارت ہو اور متواتر درود پاک پیغمبر خدا ﷺ اور ان کے اتباع پر پڑھنا چاہیے۔ اور نماز، روزہ یا صدقہ جیسا کوئی نیک عمل جو اس سے پہلے خالص نیت سے کیا ہو اس کا ثواب بخشے اور اپنے دل کو حاضر رکھے اور خشوع و خضوع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے ان کی محبت اور ان کے طریقہ کی اتباع کی التجا کرے۔ اور اگر صاحب نسبت ہو تو اپنا دل تمام دوسرے خیالات سے خالی کر کے صاحب قبر سے فیض حاصل کرنے کے لیے مراقبہ کرے۔ قبروں کے نزدیک قرآن پڑھنے میں اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔

مقام سوم

کاملوں اور مرشدوں کے آداب کے بارے میں

فصل: کاملوں کو بھی لازم ہے کہ مزید طلب کریں۔ اللہ تعالیٰ کا قرب طلب کرنے میں کبھی قناعت نہیں چاہیے بلکہ جناب الہی میں سوال کرتا رہے۔ جس طرح رسول خدا ﷺ کہا کرتے تھے ﴿رب زدنی علماً﴾ ”یعنی اے پروردگار میرے علم میں اضافہ کر“ مجاہدہ میں کبھی سستی اور کوتاہی نہ کرے کیونکہ جب تک جان باقی ہے مجاہدہ بھی باقی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿واعبد ربك حتى ياتيك اليقين﴾ اے محمد ﷺ اپنے پروردگار کی عبادت کرتے رہو یہاں تک کہ آپ کو یقین (موت) آجائے۔ رسول اللہ ﷺ رات کو اس قدر قیام کرتے کہ

پائے مبارکہ او ورم میگرد مردم گفتند یا رسول اللہ ﷺ قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر ﷻ یعنی بد رستیکہ بخشید ترا خدا و گناہان ترا اولین و آخرین مراد از گناہ ترک اولی است فرمود ﷺ او لا اکون عبداً شکوراً ﷻ یعنی آیا نباشم من بندہ کمال شکر کنندہ۔

مسئلہ: کامل اگر کے کامل تر از خود بیند باید کہ ازوے اخذ فیض کند بلکہ اگر در کمتر از خود خصوصیت از فضیلتے بیند باید کہ آنہم طلب کند۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام از خضر کرد۔ رسول اللہ ﷺ امت را درود آموخت ﷻ اللهم صل علی محمد و علی آل محمد كما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم ﷻ یعنی الہی رحمت بفرست بر محمد و بر آل محمد چنانچہ رحمت فرستادی بر ابراہیم و بر آل او۔

حضرت مجددی فرماید کہ مبدء تعین محمد ﷺ محبوبیت صرفہ است و مبدء تعین ابراہیم علیہ السلام خلت کہ زینہ پایہ تعین محمدیست صاحب ولایت محمدی را ولایت ابراہیمی ضرور است کہ زینہ پایہ وے است لیکن چون محبوبیت صرفہ میخواید کہ محبوب بر زینہ پایہ توقف نماید و در مقام خلت ہم فضیلتے عظیم است گو کہ زینہ پایہ از محبوبیت صرفہ است۔ رب العالمین خواست کہ تفصیل مقام خلت ہم بعضی پیروان محمد ﷺ و اتباع او کسب کنند تر آن منصب عالی زیر نگین آن سرور محبوباں باشد ﷻ فان العبد و ما فی یدہ ملک لمولاہ ﷻ یعنی غلام و آنچہ در دست اوست ملک خداوند اوست۔ حق تعالی بعد ہزار سال این دعا مستجاب گردانید و حضرت مجددیہا کہ یکے از اتباع آن سرور است بدولت متابعت ان سرور علیہ السلام باین سرفراز کردہ۔ نا فہمان برین سخن آنحضرت اعتراض میکنند۔

گرنہ بیند بروز شہرہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

آپ کے پاؤں مبارک سوج جاتے۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ﴿قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقْدِمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَاخِرُ﴾ ”یا رسول اللہ ﷺ خدا نے تو آپ کی اگلی پچھلی سب تقصیریں معاف کر دیں“ (پھر آپ اتنی عبادت کیوں کرتے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا ﴿اَوَلَا اَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا﴾ کیا میں سب سے زیادہ شکر گزار بندہ نہ بنوں۔

مسئلہ: اگر کوئی کامل اپنے سے زیادہ کسی کامل کو دیکھے تو چاہیے کہ اس سے فیض حاصل کرے۔ بلکہ اگر اپنے سے کم درجہ والے میں بھی کوئی خصوصیت یا خوبی دیکھے تو چاہیے کہ وہ بھی طلب کرے۔ جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت خضر علیہ السلام سے طلب کی۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی امت کو یہ درود سکھایا ﴿اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ ”اللہ رحمت نازل کر حضرت محمد ﷺ پر اور ان کی آل پر جس طرح تو نے رحمت نازل کی حضرت ابراہیم علیہ السلام پر اور ان کی آل پر“

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ حضرت محمد ﷺ کی تعین کا مبداء خالص محبوبیت ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعین کا مبداء خلعت ہے۔ جو تعین محمدی کے درجہ کا زینہ ہے۔ ولایت محمدی والے کو ولایت ابراہیمی ضروری ہے کہ جو اس کے درجہ کا زینہ ہے۔ لیکن چونکہ خالص محبوبیت مقتضی ہے کہ محبوب درجہ کے زینہ پر توقف نہ کرے۔ اور مقام خلعت میں بھی بڑی فضیلت ہے گو کہ محبوبیت خالص کے درجہ کا ایک زینہ ہے۔ اس لیے رب العالمین نے چاہا کہ مقام خلعت کی بزرگی بھی بعض پیروان محمد ﷺ کو حاصل ہو جائے تاکہ وہ منصب عالی بھی سرور محبوبان کے زیر نگین ہو جائے۔ ﴿فَإِنَّ الْعَبْدَ وَمَا فِي يَدِهِ مَلِكٌ لِّمَوْلَاهُ﴾ ”غلام خود اور اس کے ہاتھ کا سارا مال اس کے مالک کی ملکیت ہے“

اللہ تعالیٰ نے ہزار سال کے بعد یہ دعا قبول فرمائی اور حضرت مجدد گو جو کہ آنحضرت ﷺ کی اتباع کرنے والوں میں سے ایک ہیں ان کی اتباع کی بدولت اس رتبہ سے سرفراز فرمایا۔ کم عقل لوگ آنحضرت ﷺ کی اس بات پر اعتراض کرتے ہیں۔

گر نہ بیند بروز شیرہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

ترجمہ: اگر دن کے اجالے میں چمکاڑ کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس میں سورج کا کیا قصور ہے۔

ترمذی وابن ماجہ از ابی ہریرہؓ روایت می کند کہ فرمود رسول اللہ ﷺ ﴿ کلمتہ الحکمۃ ضالۃ المؤمن فحیث وجدہا فهو احق بہا ﴾ یعنی خن دین گم کردہ مؤمن است ہر جا کہ یابد پس وے لائق تر است بگرفتن آن۔

مسئلہ: اولیا کامل کہ قدرت ارشاد و تکمیل داشتہ باشند آنہا را باید کہ بر مردم خود را عرض کنند تا مردم از آنہا طلب فیض کنند و از طعن و انکار مردم پاک ندارند۔ رسول خدا فرمود ﴿ لا یزال من امتی امة قائمة بامر اللہ لا یضرہم من خذلہم ولا من خالفہم ﴾ یعنی ہمیشہ باشد از امت من جماعتی ایستادہ بکار خدا یعنی برائے ہدایت خلق و ترویج دین۔ و ضرر نکند اگر کسے مددگاری شان نکند یا مخالفت شان کند۔ دعوتِ خلق بسوئے حق سنت انبیاء است و اولیاء بہ نیابت انبیاء این کاری کنند۔ این منصبِ عظمیٰ را برائے انکار سفیہان ترک نہ ہند حق تعالیٰ می فرماید ﴿ فان کذبوک فقد کذب رسل من قبلك جاء و ابالبینت و الزبر و الکتاب المنیر ﴾ یعنی اگر تم کذیب کنید تا مردم پس غم مخور بد رستیکہ تم کذیب کردہ شدہ اند رسولان پیش از تو حالانکہ آورده بودند شواہد البتہ معجزات کتاب ہائے روشنی بخش حدیث ﴿ فضل العالم علی العابد کفضلی علی ادناکم ان اللہ و ملائکتہ و اهل السماوات و الارض حتی النمل فی ہجرہا و حتی الحوت فی الماء یصلون علی معلم الناس الخیر ﴾ (رواہ الترمذی عن ابی امامۃ الباہلی) یعنی فضیلت عالم بر عابد مثل فضیلت من است بر ادنائے شما۔ خدائے تعالیٰ و فرشتگان و اہل آسمان و زمین تا مورچہ و ماہی بر آموزند و خیر درودی فرستند۔

مسئلہ: ہر کہ دعویٰ ولایت و ارشاد بدروغ کند برائے طلب جاہ و ریاست و مال پس او خلیفہ شیطان است مثل مسیلمہ کذاب ﴿ و من اظلم ممن افتریٰ

مسئلہ: اولیائے کامل جو ارشاد اور تکمیل کی قدرت رکھتے ہیں انہیں چاہیے کہ لوگوں کو اپنے فیض کی طرف توجہ دلائیں تاکہ وہ ان سے فیض حاصل کریں اور لوگوں کے طعنوں اور انکار کا کوئی ڈرنہ رکھیں۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا:

﴿لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بَأَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مِنْ حَذْلِهِمْ وَلَا مِنْ خَالَفِهِمْ﴾ ترجمہ: ”میری امت میں سے ہمیشہ ایک جماعت خدا کے کام یعنی لوگوں کی ہدایت اور دین کی ترویج پر کمر بستہ رہے گی۔ ان کی مدد نہ کرنے والا ان کو نقصان نہ پہنچا سکے گا اور نہ وہ شخص کچھ کر سکے گا جو ان کی مخالفت کرے گا“

لوگوں کو حق کی دعوت دینا انبیاء کرام کی سنت ہے اور اولیاء کرام، انبیاء کرام کے نائب بن کر یہ خدمت انجام دیتے ہیں۔ اس لیے اس عظیم منصب کو نادان لوگوں کے انکار کی بنا پر چھوڑ نہیں دینا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

﴿فَإِنْ كَذَبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَ وَابِلًا بَيْنَتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ ترجمہ: اے محمد ﷺ اگر یہ لوگ آپ کو جھٹلاتے ہیں تو کچھ غم نہ کریں۔ آپ سے پہلے بھی لوگوں نے رسولوں کو جھٹلایا تھا حالانکہ انہوں نے معجزے صحیفے اور روشنی دینے والی کتاب کی نشانیاں پیش کیں“ حدیث پاک ہے۔ ﴿فَضَّلَ الْعَالَمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ وَاهْلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَتَّى النَّمْلَةِ فِي حُجْرِهِا وَحَتَّى الْحَوْتَ فِي الْمَاءِ يَصْلُونَ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ﴾ (رواہ الترمذی عن ابی امامۃ الباہلی)

ترجمہ: ”یعنی عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے کسی ادنیٰ آدمی پر“ بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اور اہل آسمان اور اہل زمین یہاں تک کہ چیونٹی اپنے بل میں اور مچھلی پانی میں لوگوں کو نیکی کا سبق دینے والوں پر درود بھیجتے ہیں۔“

مسئلہ: جو شخص اپنی ولایت اور ارشاد کا جھوٹا دعویٰ، شہرت، حکومت اور مال کے حصول کیلئے کرے وہ مسلمہ کذاب کی طرح شیطان کا خلیفہ ہے۔ فرمان خداوندی ہے۔ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ

علی اللہ کذباً او قال اوحی الی ولم یوح الیه شئی ومن قال سانزل
مثل ما انزل اللہ ﴿﴾ ونیست ظالم تراز کسے کہ بر خدائے تعالیٰ دروغ گوید یا گوید
کہ وحی می شود بسوئے من حالانکہ نشدہ باشد یا گوید کہ نازل خواہم کرد مانند آنچه خدا
نازل ساختہ کہ او مثل شیطان از راہ خدا باز میدارد و نعوذ باللہ منہا۔

اظہار کمال بغرض ارشاد

مسئلہ: اولیاء را جائز است کہ اظہار نمایند انعام حق تعالیٰ را کہ در حق آنہا شدہ و مرتبہ
و درجہ قرب الہی کہ بفضل خود حق تعالیٰ بآنہا عطا فرمودہ چنانچہ قصاید غوث الثقلین و
مکاتیب حضرت مجدد الف ثانی و تصانیف شیخ اکبر از آن مملو است چرا کہ حق تعالیٰ می
فرماید ﴿﴾ واما بنعمة ربك فحدث ﴿﴾ یعنی بنعمت پروردگار خود سخن بگو۔ رسول کریم
ﷺ فرمودہ ﴿﴾ ان الحديث بالنعمة شكر ﴿﴾ یعنی سخن گفتن بنعمت شکر نعمت است
و نہی زیادہ کردہ و ترکہ کفر یعنی سخن گفتن از نعمت خدا شکر است و ترک آن کفران
نعمت است و ابن جریر در تفسیر از ابی بسرہ غفاری روایت کرد کہ مسلمانان یعنی صحابہ
میدانستند کہ شکر نعمت آنست کہ آن را اظہار نمایند چرا کہ حق تعالیٰ می فرماید ﴿﴾ لئن
شکرتم لا زیدنکم ولئن کفرتم ان عذابى لشدید ﴿﴾ یعنی اگر شکر خواهید کرد
نعمت زیادہ خواہم کرد و اگر کفران نعمت خواهید کرد ہر آئینہ عذاب من شدید است۔ حق
تعالیٰ بر کفران نعمت عذاب شدید گفتہ و ویلی در فردوس و ابو نعیم در حلیہ روایت کردہ کہ عمر
بن الخطاب بر منبر برآمد و گفت ﴿﴾ الحمد لله الذى صیرنى بحیث لیس
فوقى احد ﴿﴾ یعنی حمد مر خدائے راست کہ مرا چنان کرد کہ کسے بالاتر از من نیست
پستتر از منبر فردو آدم مردم از وجہ این سخن پرسیدند۔ گفت نگفتہ ام مگر برائے شکر نعمت ابن ابی
حاتم از مقیم روایت کرد کہ با حسن بن علی ملاقات کردم پس مصافحہ نمودم و از و ﴿﴾ تفسیر
و اما بنعمة ربك فحدث ﴿﴾ پرسیدم فرمود کہ اگر

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ
مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿۱﴾ ”اور اس سے زیادہ ظالم شخص اور کون ہے جو اللہ تعالیٰ پر جھوٹا بہتان
باندھتا ہے کہ مجھ پر وحی نازل ہوتی ہے حالانکہ اس پر کوئی وحی نازل نہیں ہوئی۔ اور وہ شخص
جس نے کہا میں بھی ویسا ہی کلام نازل کروں گا جیسا کہ خدا نے نازل کیا ہے۔“ ایسا شخص
شیطان کی طرح ہے جو لوگوں کو راہ خدا سے روکتا ہے۔ نعوذ باللہ منها

مسئلہ: اولیاء اللہ کو جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس انعام کو جو ان پر ہوا ہو اور اس مرتبہ قرب
الہی کو جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے عطا کیا ہو اس کا اظہار کریں۔ چنانچہ
غوث الثقلین کے قصائد، حضرت مجدد الف ثانی کے مکتوبات اور شیخ اکبر کی تصانیف ان سے
پُر ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ”یعنی اپنے پروردگار
کی نعمت کا ذکر کر“ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت کا ذکر کرنا بھی شکر ہے“ اور بیہقی نے اضافہ کیا
ہے ﴿وَتَرْكُهُ كُفْرٌ﴾ ”اور اس کا ترک کرنا کفرانِ نعمت ہے اور ابن جریر نے تفسیر میں ابی
بسرہ غفاری سے روایت کی ہے کہ مسلمان یعنی صحابہ کرام جانتے تھے کہ شکر نعمت یہ ہے کہ اس
نعمت کا اظہار کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ
كُفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ ”یعنی اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہاری نعمت میں اضافہ
کر دوں گا اور اگر تم ناشکری کرو گے تو بے شک میرا عذاب بہت سخت ہے“ اس میں اللہ تعالیٰ
نے کفرانِ نعمت پر عذاب شدید کا حکم صادر فرمایا ہے۔

ویلمی نے فردوس میں اور ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ
نے منبر پر چڑھ کر فرمایا ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَيَّرَنِي بِحَيْثُ لَيْسَ فَوْقِي أَحَدٌ﴾ ”
یعنی تمام تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے مجھے یہ رتبہ بخشا ہے کہ کوئی مجھ سے اوپر
نہیں ہے“ پھر جب منبر سے اترے تو لوگوں نے اس بات کی وجہ دریافت کی۔ آپ نے
فرمایا کہ میں نے یہ بات فقط شکر نعمت کے طور پر کہی ہے۔ ابن ابی حاتم نے مقیم سے روایت
کی ہے کہ حضرت حسن بن علیؓ سے ملاقات کی۔ ان سے مصافحہ کیا اور ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
فَحَدِّثْ﴾ کی تفسیر پوچھی۔ تو انہوں نے فرمایا:

مرد مسلمان عملے صالح کند خبر دہد از ان مردم خانہ خود را درین باب احادیث و اقوال صحابہ و سلف صالح بسیار است۔

اگر گفته شود کہ حق تعالیٰ از تزکیہ نفس خود تقاضا فرمودہ و گفت ﴿لَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ یعنی نفس خود را بپا کی یاد مکنید۔ جواب دادہ شود کہ تزکیہ نفس و اظہار نعمت و صورت باہم التباس دارند لیکن در حقیقت مغایر اند اگر کمالات را بنفس خود نسبت کند و نسبت آن را نسبت بخدائے تعالیٰ کند و خود را فی نفسہ منشاء شر دانند و اتصاف خود بوجہ عاریت بحول و قوت الہی بآن کمالات دانستہ شکر الہی بجا آرند آن را اظہار نعمت گویند این معنی ہر چند در نظر عوام التباس دارد لیکن نزد خدا التباس ندارد ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلُحِ﴾ حق تعالیٰ می داند مفسد را جدا از مصلح از اولیاء اللہ کہ از رزائل نفس پاک اند متصور نیست مگر اظہار نعمت پس این امر اگر از اتقیا بظہور آید اعتراض برو نشاید کہ حسن ظن مامور بہ است۔ لیکن مرید را باید کہ از مکر نفس ایمن نباشد و کمالات خود را در خیال نیاورد و نفس خود را ہمیشہ متہم دارد و چون بمرتبہ تکمیل رسد و بشہادت اکابر و الہامات متواتر ملہم شود آن زمان اظہار کند تا مردم منزلت اورا دریافتہ از او استفادہ نمایند و مشتاق آن کمالات شوند۔

شیخ را با مرید سلوک باید

فصل: در آنچه شیخ را با مرید سلوک باید کرد۔ باید کہ شیخ حریص باشد بر افشائے طریقہ و

مہربان و رحیم باشد بر مریدان کہ این صفات رسول کریم اند علیہ الصلوٰۃ والسلام ﴿قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی: لَقَدْ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ہر آئینہ اکثر آمد رسول از جنس شادشوار است بروئے رنجانیدن شما۔ حریص است بر ہدایت شما بر مسلمانان کمال مہربان است و ترش رو نباشد و مریدان را از جر نکند مگر بحق اسلام و نصیحت بزمی و شفقت

کہ اگر کوئی مرد مسلمان کوئی نیک کام کرے تو اپنے گھر والوں سے اس کا ذکر کرے۔ اس بارے میں بہت سی احادیث اور صحابہ اور سلف صالحین کے بہت سے اقوال مروی ہیں۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کی پاکیزگی پر فخر کرنے سے منع فرمایا ہے اور حکم ہے کہ ﴿لَا تَزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾ ”یعنی اپنے نفس کی پاکیزگی کو بیان نہ کرو“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تزکیہ نفس اور اظہارِ نعمت بظاہر ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔

لیکن درحقیقت ان میں بڑا فرق ہے۔ اگر کمالات کو اپنے نفس کی جانب منسوب کرے اور ان کو خالق حقیقی سے منسوب کرنا فراموش کر دے تو وہ تزکیہ نفس ہے اور تکبر ہے جو مذموم ہے

لیکن اگر اس کو خدائے لَمْ یَزَلْ سے منسوب کرے اور اپنے آپ کو فی نفسہ منشائے شر سمجھے اور ان خوبیوں کیساتھ اپنا متصف ہونا، خوفِ خدا سے اور اللہ تعالیٰ کی عنایت سمجھ کر اس کا شکر ادا کرے تو اس کو اظہارِ نعمت کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ معنی عوام کی نظروں میں ملتے جلتے ہیں لیکن

خداوند قدس کی نظروں میں ملتے جلتے نہیں۔ ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسَدَ مِنَ الْمَصْلَحِ﴾ ”

یعنی اللہ تعالیٰ مفسد اور مصلح کو الگ الگ جانتا ہے“ اولیاء اللہ جو نفسانی برائیوں سے پاک ہوتے ہیں اظہارِ نعمت کے سوا کچھ نہیں کہتے۔ اس لیے اگر متقی لوگوں سے ایسا امر ظہور پذیر ہو

تو ان پر اعتراض نہیں ہونا چاہیے کیونکہ حسنِ ظن (نیک گمان) کا حکم آیا ہے۔ لیکن مرید کو

چاہیے کہ نفس کے مکر پر مطمئن نہ رہے اور اپنے کمالات کو خیال میں نہ لائے۔ اور اپنے نفس پر

ہمیشہ تہمت لگاتا رہے۔ لیکن جب تکمیل کے مرتبہ پر پہنچ جائے اور اکابر کی شہادت اور مسلسل

الہامات سے ملہم ہو جائے تو اس وقت (اس نعمت کا) اظہار کرے تاکہ لوگ اس کے مرتبہ کو

پہچان کر اس سے استفادہ کریں اور اس کے کمالات کے خواہشمند رہیں۔

فصل: شیخ کو چاہیے کہ مرید کے ساتھ عمدہ سلوک رکھے۔ طریقہ کے بیان کر نیمیں گہری

دلچسپی لے اور اپنے مریدوں پر مہربان اور رحیم ہو کیونکہ یہ رسول کریم ﷺ کی صفات ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ

حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

ترجمہ: ”یعنی البتہ آیا تمہارے پاس تم میں سے رسول دُشوار ہے اس پر تمہارا رنج کرنا۔ تمہاری

ہدایت کیلئے حریص ہے اور مسلمانوں پر کمال مہربان ہے“ شیخ کو چاہیے کہ وہ مریدوں سے ترش روئی

اختیار نہ کرے انہیں سخت سست نہ کہے مگر اسلام کے متعلق۔ نصیحت نرمی اور شفقت سے کرے۔

کند و عتف و سخت گوئی نکند کہ رسول کریم ﷺ ہمچنین میکرد و از تقصیراتِ شان اگر در بارہٗ خود بیند عفو کند قال اللہ تعالیٰ ﴿وَلِيَعْفُوا وَيَلِيصَفُوا﴾ یعنی باید کہ عفو کنید و از تقصیراتِ شان در گذرید۔ قال اللہ تعالیٰ ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ یعنی پس بسبب رحمت خدا کہ برتست نرم ہستی تو برائے آنها و اگر بآنها می بودی تو ترش رو و سخت دل ہر آئینہ پر آگندہ می شدند از گرد تو پس عفو کن تقصیراتِ شان و از خدا طلب مغفرت کن برائے آنها و مشورت کن بآنها در کار دین و دور کردن طالبانِ خدا برائے رضا مندی خلق حرام است قال اللہ تعالیٰ ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ یعنی دور مکن کسانی را کہ یاد خدا می کنند صبح و شام ﴿إِلَىٰ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ: فَتَطْرُدْهُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ یعنی اگر دور خواهی کرد از ظالمان باشی۔

و از مریدان منفعت مالی یا بدنی را متوقع نباشد چرا کہ ارشاد عبادت است و اخذ اجرت بر عبادت جائز نیست ﴿قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ: وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ یعنی مگردان چشمان خود از آنها در حالتی کہ ارادہ زینت حیات دنیا داشته باشی و در رہنمائی نیتِ اجرت مکن مگر بر خدا ﴿قَالَ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ یعنی بگوئے محمدی خواہم از شما اجرت جز این نیست کہ اجرت من بر خداست تعالیٰ است

رسول کریم ﷺ برای ذائے خلق صبری فرمودند و می فرمودند ﴿رَحِمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَخِي مُوسَىٰ لَقَدْ أَوْذَىٰ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا فَصَبِرْ﴾ یعنی رحم کند خدا بر برادر من موسیٰ را کہ ایذا کردہ شد بیشتر از این و صبر کرد۔ حضرت ایشان شہید رضی اللہ عنہ از پیر برگوار حضرت سید نور محمد بدایوانی رضی اللہ عنہ نقل کردند کہ شخصی خود

درستی اور سخت گوئی نہ کرے کیونکہ رسول کریم ﷺ کا یہی طریقہ تھا اور اگر اپنے متعلق ان سے کوئی قصور دیکھے تو معاف کر دے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾ یعنی ”چاہیے کہ معاف کرے اور (ان کے قصوروں سے) درگزر کرے۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ یعنی ”خدا کی رحمت کے سبب جو تجھ پر ہے تو ان پر نرم دل ہے اور اگر تو ان کے لیے تُرْشُ رُو اور سخت دل ہوتا تو ضرورتاً تتر بتر ہو جائیں گے پس ان کے قصور معاف کر اور خدا سے ان کے لیے مغفرت طلب کر اور کام میں ان سے مشورہ کر۔“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ یعنی ”ان لوگوں کو دور نہ کر جو صبح و شام خدا کو یاد کرتے ہیں“ اللہ تعالیٰ کا قول ہے ﴿فَتَطْرَبْهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ یعنی ”اگر تو ان کو دور کرے گا تو ظالموں میں سے ہوگا“ اور مریدوں سے مالی یا بدنی منفعت کی توقع نہیں رکھنی چاہیے جیسا کہ ارشاد عبادت ہے اور عبادت پر اجرت لینا جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ یعنی ”اور اُن سے اپنی آنکھیں نہ پھیر اس حالت میں جب تو حیات دنیا کی زینت کا ارادہ رکھتا ہو“ اور رہنمائی کرتے وقت اجرت لینے کی نیت نہ کر مگر صرف خدا سے ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ یعنی ”اے محمد ﷺ کہہ دیجیے یہ میں تم سے (اپنی محنت کا) صلہ نہیں مانگتا بے شک میرا اجر تو محض اللہ تعالیٰ پر ہے“

رسول کریم ﷺ لوگوں کے تکلیف دینے پر صبر کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے ﴿رَحِمَ اللَّهُ تَعَالَى أَخِي مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ أَكْثَرَ مِنْ هَذَا فَصَبِرْ﴾ یعنی ”رحم کرے اللہ تعالیٰ میرے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کہ ان کو اس سے زیادہ ایذا دی گئی تھی جس پر انہوں نے صبر کیا“ حضرت ایشاں شہیدؓ (قاضی ثناء اللہ پانی پتی کے مرشد حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ) بزرگوار حضرت سید نور محمد بدایونیؒ کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ ایک شخص خود

را از مریدان آنحضرت میگفت روزے آن مرد از راه شقاوت بجناب آنحضرت سخت
 بے ادبی کرد و بسیار ناسزا گفت در جوابش پیچ نگفتند روز دیگر آن مرد آمد تا از آنحضرت
 توجہ گیرد و استفادہ نماید خواستم کہ اور ایسے ارسا نم آنحضرت مرا منع فرمودند و بران مرد
 متوجہ شدند بقسمی کہ دیگر مخلصان را توجہ فرمودند در باہ او نیز توجہ فرمودند۔ فقیر ازین معنی
 بسیار تنگدل شد و از سبب برابر ساختن او با سایر مخلصان از آنجناب التماس نمودم آنجناب
 فرمودند کہ اے مرزا صاحب اگر من اور از جر و عنف میگردم و توجہ نمیدادم حق تعالیٰ از من
 می پرسید کہ من در سیزہ تو نورے و دیعت کردہ بودم و یکے از بندگان من طالب آن نور
 آمدہ تو چرا محروم داشتی در ان وقت چگونه میگفتم کہ الہی این مراد شنام دادہ بود لہذا اور
 محروم داشتہ داین جواب مقبول می افتاد چند گاہ ساکت ماندم باتنگدلی۔ بعد چندے
 آنجناب فرمودند کہ اے بابا اگر چہ من اور امانند مخلصان توجہ دادم۔

لیکن حق تعالیٰ مخلص را با منافق کے برابر می کند ﴿ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسَدَ

مِنَ الْمَصْلُحِ ﴾ حقیقت کار بدست خداست فیض نمیرسد مگر بدوستان مخلص مودب۔

این قصہ بدان ماند کہ جنازہ عبداللہ بن ابی بن سلول منافق را کہ بارہا اور جناب

آنحضرت علیہ السلام بے ادبی کردہ بود پسرش کہ مومن مخلص بود بجناب آنحضرت بالتجا

در دتا آن حضرت بروے نماز خوانند و استغفار نمایند آنحضرت برائے نماز استادند عمر بن

خطاب رضی اللہ عنہ مانع آمد و عرض کرد کہ یا رسول اللہ این همان کس است کہ فلان روز

چنین گفتہ و فلان روز چنین گفتہ و حق تعالیٰ فرمودہ است ﴿ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ

مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ﴾ یعنی اگر طلب مغفرت خواہی کرد برائے منافقان ہفتاد

بار ہرگز نخواہد بخشید خدا آنہارا۔ آنحضرت ﷺ قول عمر نشیدند و فرمودند کہ من زیادہ تر از

ہفتاد بار برائے او استغفار خواہم کرد آخرالا مر آنحضرت نماز جنازہ خواندند

کو آنحضرت کے مریدوں سے بیان کرتا تھا۔ ایک دن اس شخص نے بدبختی میں آ کر آنحضرت کے حضور میں سخت بے ادبی کی اور بہت برا بھلا کہا۔ اس کے جواب میں آپ نے کچھ نہ کہا۔ اگلے دن وہی شخص آیا تا کہ آنحضرت سے توجہ لے اور استفادہ کرے۔ میں نے چاہا کہ اس کو سزا دوں۔ مگر آنحضرت نے مجھے منع فرمادیا اور اس شخص کی طرف اس طرح متوجہ ہوئے جس طرح دوسرے مخلص لوگوں پر توجہ فرماتے تھے بلکہ اس پر کچھ زیادہ توجہ فرمائی۔ فقیر اس بات سے بہت تنگ دل ہوا اور اس کو تمام مخلصوں کے برابر سمجھنے کے سبب پر آنحضرت سے درخواست کی۔ آنحضرت نے فرمایا مرزا صاحب اگر میں اس کو سزاؤں اور ملامت کرتا اور توجہ نہ دیتا تو اللہ تعالیٰ مجھ سے پوچھتا کہ میں نے تیرے سینے میں ایک نور عطا کیا تھا اور میرے بندوں میں ایک اس نور کو طلب کرنے آیا۔ تو نے اسے محروم کیوں رکھا؟ تو اس وقت میں کیسے کہتا کہ الہی چونکہ اس نے مجھے گالی دی تھی اس لیے میں نے محروم رکھا۔ کیا یہ جواب قبول کیا جاتا؟ میں تنگدلی کے ساتھ کچھ وقت خاموش رہا۔ کچھ دیر کے بعد آنجناب نے فرمایا کہ اے بچہ اگرچہ میں نے اس کو مخلصوں کی طرح توجہ دی ہے لیکن اللہ تعالیٰ منافق کو کب مخلص کے برابر جانتا ہے ﴿وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ﴾ کام کی حقیقت خدا کے ہاتھ میں ہے۔ فیض فقط مخلص اور مودب دوستوں کو پہنچتا ہے۔ اس قصہ کی ہی مثال ہے کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول منافق، جس نے آنحضرت ﷺ کی شان اقدس میں کئی بار بے ادبی کی تھی، اس کے جنازہ کے لیے اس کے بیٹے جو کہ مخلص مومن تھا، آنحضور ﷺ کی خدمت میں التجا کی کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اس کی نماز جنازہ پڑھی اور بخشش مانگی آنحضرت ﷺ نماز کے لیے کھڑے ہوئے مگر حضرت عمرؓ مانع ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ ﷺ یہ وہی شخص ہے کہ جس نے فلاں روز ایسا کہا اور فلاں روز ویسا کہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ﴾ یعنی ”اگر تو منافقوں کے لیے ستر بار بھی مغفرت طلب کرے اللہ تعالیٰ انہیں ہرگز نہیں بخشے گا۔ آنحضرت ﷺ نے اس قول کو نظر انداز کیا اور فرمایا کہ میں اس کے لیے ستر بار سے بھی زیادہ بخشش طلب کروں گا۔ آخر کار آنحضرت ﷺ نے اس کی نماز جنازہ پڑھی۔

واستغفار در حق آن منافق حق تعالیٰ قبول نکرد و آیت نازل شد ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ یعنی نمازخوان بر کس از منافقان گاہے واستادہ مشو بر قبر او آیت دیگر نازل شد ﴿اَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ یعنی استغفار کن یا مکن برائے منافقان ہرگز نخواہد نشید خدائے تعالیٰ آنہار بعد ازان باز آنحضرت بر جنازہ کس از منافقان نماز نخواندند۔

باوقار داشتن شیخ خود را

مسئلہ: مسند ارشاد را باید کہ خود را باوقار دارد و دروازہ بازی و اختلاط نکشاید چہ اگر شوکتِ او از نظر مرید کم شود دروازہ فیض آنہا مسدود گردد در حق رسول خدا ﷺ مروی سنت کہ ﴿مَنْ يَرَاهُ عَنْ بَعِيدٍ هَابَهُ وَمَنْ يَرَاهُ عَنْ قَرِيبٍ أَحْبَبَهُ﴾ یعنی ہر کہ آنحضرت را می دید از دُور بروے ہیبت و رعب آنحضرت می افتاد و بعد ازان محبت در دل او قرار می گرفت۔

شیخ بعض مریداں را بر بعض ترجیح ندہد

مسئلہ: نیز بعضے مریداں را بر بعضے ترجیح ندہد مگر کسے را کہ طلب خدائے تعالیٰ زیادہ داشتہ باشد ابن ام مکتوم نابینا از اصحاب کرام بود روزے نزد آنحضرت آمد و گفت یا رسول اللہ مرا بیا موز آنچه حق تعالیٰ ترا علم دادہ است در ان وقت ریسان قریش آنحضرت نشہ بودند آنحضرت علیہ السلام بر ترغیب و ترہیب و دعوت آنہا بسوئے خدا مشغول بودند۔ آنحضرت جواب ابن ام مکتوم ہیچ نفر فرمودند چوں آں نابینا بود بار بار آواز کرد آنحضرت سخن اورا نشید و حکمت در مشغولی ریسان قریش آں بود۔ کہ آنہا ایمان می آوردند جماعت کثیر مشرف باسلام می شدند و ابن ام مکتوم مرد مخلص بود در تعلیم او اگر دیری شد ضررے نہ داشت۔ لہذا عتاب آمد ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ اِنْ جَاءَہُ الْاَعْمٰی﴾ یعنی تر شروی کرد و روگردانی نمود و قتیکہ آمد نزد او نابینا چنین آیت نازل شد کہ ہر کہ در طلب خدا محکم تر باشد در تعلیم او باید کوشید، حق تعالیٰ داود علیہ السلام را گفت ﴿يَا دَاوُدُ اِذَا رَاَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا﴾ و قتیکہ بنی کسے را طالب من

لیکن اللہ تعالیٰ نے اس منافق کے حق میں استغفار قبول نہ کی اور یہ آیت نازل فرمائی ﴿وَلَا نُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ قَبْرِهِ﴾ ”یعنی منافقوں میں سے کسی کے لیے بھی نماز جنازہ نہ پڑھ اور نہ اس کی قبر پر کھڑا ہو“ پھر ایک اور آیت نازل ہوئی۔ ﴿إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ”یعنی“ چاہے تو منافقوں کے لیے استغفار کر یا نہ کر اللہ تعالیٰ ہرگز انہیں بخشے گا۔ اس کے بعد آنحضرت ﷺ کسی منافق کے جنازہ پر نماز نہیں پڑھی۔

مسئلہ: مسند نشین کو چاہیے کہ باوقار طریقے سے رہے اور کھیل تماشا اور زیادہ میل جول کی راہ نہ نکالے کیونکہ اگر مرید کی نظر میں اس کی شوکت و عظمت کم ہوگئی تو ان پر فیض کا دروازہ بند ہو جائے گا۔ اور رسول اللہ ﷺ کے حق میں مروی ہے کہ ﴿مَنْ يَرَاهُ عَنْ بَعِيدٍ هَابَهُ وَمَنْ يَرَاهُ عَنْ قَرِيبٍ أَحْبَبَهُ﴾ ”یعنی“ جو کوئی شخص آپ ﷺ کو دور سے دیکھتا تھا تو اس پر آپ کا رعب و دبدبہ بڑھ جاتا تھا اور جو شخص آپ ﷺ کو قریب سے دیکھتا تھا تو اس کے دل میں آپ کی محبت گھر کر جاتی تھی۔

مسئلہ: پیر بعض مریدوں کو بعض پر ترجیح نہ دے مگر اس شخص کو جس کی خداوند تعالیٰ کی طلب زیادہ ہو۔ حضرت ابن ام مکتوم صحابہ کرامؓ میں سے تھے ایک روزہ آنحضرت ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حق تعالیٰ نے آپ کو جو علم عطا کیا ہے مجھے سکھائیے۔ اس وقت قریش کے بڑے سردار آنحضور ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور آپ ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف ترغیب و ترہیب اور دعوت دینے میں مشغول تھے اور ابن ام مکتوم کے سوال کا جواب نہ دیا۔ چونکہ وہ نابینا تھے بار بار بلند آواز سے عرض کیا آنحضرت ﷺ نے ان کی بات پر توجہ نہ دی۔ قریش کے سرداروں سے مشغول رہنے میں یہ حکمت تھی کہ اگر وہ ایمان لے آئے تو ایک کثیر جماعت مشرف باسلام ہو جائے گی۔ ابن ام مکتوم مخلص آدمی تھے ان کی تعلیم میں اگر دیر بھی ہوگئی تو کوئی نقصان نہ تھا، اسی لمحہ یہ عتاب نازل ہوا ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ اِنْ جَاءَهُ الْاَعْمٰی﴾ ”یعنی ترش روی کی اور منہ پھیر لیا جس وقت کہ اس کے پاس نابینا آیا“ اس غرض کے لیے یہ آیت نازل ہوئی کہ جو شخص خدا طلبی میں زیادہ محکم ہو اس کی تعلیم میں کوشش کرنی چاہیے۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو فرمایا:

﴿يَا دَاوُدُ اِذَا رَايْتَ لِی طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَادِمًا﴾ ”یعنی اے داؤد جب تجھے کوئی میرا طالب ملے

پس تو خادم او باش۔

عالم کی زاید پر فضیلت

مسئلہ: ونیز صاحب ارشاد فرمائی باید کہ حرکتے نکند کہ سبب بے اعتقادی خلق اللہ باشد۔ چنانچہ فرقہ ملامتیہ آنرا تجویز کردہ اند کہ این معنی درکارخانہ ارشاد مغل باشد ولہذا صوفیہ گفتہ اند ﴿ریاء الکاملین خیر من اخلاص المریدین﴾ کہ منصب ارشاد منصبے عالی است نیابت رسول ﷺ است حق تعالیٰ می فرماید ﴿انما ارسلناک شاہداً و مبشراً و نذیراً داعیاً الی اللہ باذنہ و سراجاً منیراً﴾ بدرستی کہ ترا فرستادیم پاشا شاہد باشی بر اعمال امت و خوشخبری دہی نیکوکاران را و ترسانی از دوزخ بدکاران را و رہنمائے بسوئے خدا باذن او و باشی چراغ روشنی بخش ثواب ارشاد از ثواب جمیع عبادات زاید است۔ داری از حسن بھری روایت کردہ کہ رسول خدا ﷺ را پر سیدند از حال دہ مرد کہ در بنی اسرائیل بودند یکے عالم بود کہ نماز مکتوبہ می خواند و باز در تعلیم خلق مشغول می بود۔ دوم ہمیشہ تمام شب قیام می کرد و در روز ہمیشہ روزہ می داشت۔ رسول خدا ﷺ فرمود کہ فضل آن عالم بر آن عابد مانند فضیلت من است برادنائے شما۔

مقام چہارم در اسباب قرب الہی و ترقی دران

بدانکہ علت موجب قرب الہی جذب یعنی کشش خداست بندہ خود را بسوئے خود و این جذب گاہے بے توسط امرے باشد و آن را اجتبا گویند و اکثر بتوسط امرے باشد و آن متوسط دو چیز است بحکم استقرار یکے عبادت دوم صحبت انسان کامل مکمل۔ پس جاذب الہی کہ بتوسط عبادت باشد آن را ثمرہ عبادت گویند و آنچہ بتوسط صحبت باشد آن را تاثیر شیخ نامند۔ این کلام در علت فاعلی است و علت قاعلی استعداد است کہ حق تعالیٰ در انسان ودیعت کردہ است کہ در کلام مجید از ان خبر میدہد ﴿فطرۃ اللہ الّٰہی فطر الناس علیہا﴾ یعنی پیدا کردن خداست کہ حق تعالیٰ بآن قابلیت انسان را

تو اس کا خادم بن جا“

مسئلہ: اور صاحب ارشاد کو یہ بھی چاہیے کہ وہ کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو مخلوق خدا کی بے اعتقادی کا باعث بنے۔ جس طرح کہ فرقہ ملامتیہ نے اس کو اختیار کر رکھا ہے۔ کہ یہ طریقہ منصب ارشاد میں خلل انداز ہوتا ہے۔ اس لیے صوفیہ کرام کہتے ہیں ﴿ریاء الکاملین خیر من اخلاص المریدین﴾ یعنی کامل لوگوں کی ریامریدوں کے اخلاص سے بہتر ہے کہ ”ارشاد کا منصب بہت بلند منصب ہے یعنی یہ رسول اللہ ﷺ کی نیابت ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿انا ارسلک شاهداً ومبشراً ونذیراً وداعیاً الی اللہ باذنه وسراجاً منیراً﴾ یعنی ”ہم نے تجھ کو بھیجا کہ تو امت کے اعمال پر گواہ ہو نیکو کاروں کو خوشخبری دے۔ بدکاروں کو جہنم سے ڈرائے اور اللہ تعالیٰ کی اجازت سے اس کی طرف رہنمائی کرے اور روشنی بکھیرنے والا چراغ ہو“

ارشاد کا ثواب تمام عبادتوں کے ثواب سے زیادہ ہے داری نے حضرت حسن بصریؒ سے روایت کی ہے کہ لوگوں نے نبی پاک ﷺ سے دو آدمیوں کے حال کی بابت پوچھا جو بنی اسرائیل میں سے تھے ایک عالم تھا جو فرض نماز پڑھتا تھا اور پھر مخلوق کی تعلیم میں مشغول ہو جاتا تھا دوسرا ہمیشہ ساری رات قیام کرتا تھا اور ہمیشہ دن کو روزہ رکھتا تھا رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ اس عالم کی فضیلت اس عابد پر ایسی ہے جیسی میری فضیلت تم میں سے ایک ادنیٰ آدمی پر۔

مقام چہارم

قرب الہی کے اسباب اور اس کی ترقی کا بیان

جاننا چاہیے کہ قرب الہی کا سبب جذب یعنی اللہ تعالیٰ کا اپنے بندے کو اپنی طرف کھینچنا ہے۔ یہ جذب کبھی بغیر واسطے کے ہوتا ہے اور اس کو اجباً کہتے ہیں۔ اور کبھی کسی امر کی واسطہ سے ہوتا ہے اور وہ متوسط بحکم استقرار دو چیزیں ہیں ایک عبادت اور دوسری انسان کامل مکمل کی صحبت، اس لیے جو جذب الہی عبادت کے توسط سے ہو اس کو عبادت کا ثمرہ کہتے ہیں اور جو صحبت کے توسط سے ہو اسے تاثیر شیخ کا نام دیتے ہیں یہ کلام علت فاعلی میں ہے اور علت قاعلی استعداد ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے انسان کو عطا کی ہے۔ جس کی خبر قرآن مجید بھی دیتا ہے: ﴿فطرة اللہ الی فطر الناس علیہا﴾

یعنی اللہ تعالیٰ کی فطرت ہے کہ اس قابلیت پر خدا تعالیٰ نے انسان کو پیدا

پیدا کردہ و در حدیث آمدہ ﴿مَامِنْ مَوْلُوْدٍ اِلَّا وَيُوْلِدُ عَلٰی الْفَطْرَةِ ثُمَّ اَبَوَاهُ يَهُودًا نَّهْ اَوْ يَنْصَرَانِہٖ اَوْ يَمَجْسَانِہٖ﴾ یعنی نیست بچہ کہ پیدا شدہ مگر آنکہ پیدائی شود براہیت اسلام۔ پس مادر و پدرش اورا یہودی یا نصرانی یا مجوسی می کنند۔

استعداد انسانی متفاوت اند: استعدادات انسانی متفاوت اند رسول اللہ

فرمودہ ﷺ ﴿النَّاسُ مَعَادِنُ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ یعنی جنس انسان کان است مثل کان ہاء زرو نقرہ۔ از جائے زر می یا بدواز جائے نقرہ و از جائے آہن و مانند آن و موانع اقرب الہی رزایل نفس اند و جنس عناصر و غفلت لطائف عالم امر و ہر یک ز عبادت و صحبت انسان کامل چنانچہ علت اند برائے حصول قرب ہمچنین ہر دو چیز علت اند برائے دفع موانع۔

فصل در سیر آفاقی و انفسی: در سیر آفاقی و انفسی و ازین بیان واضح شد کہ ناقصان را برائے تحصیل کمال از دو چیز چارہ نیست یکے کسب عبارت است از عبادات و ریاضات موافق تجویز شیخ کامل مکمل کہ رفع موانع کند و تزکیہ نفس و عناصر و تصفیہ لطائف عالم امر کند کہ بمصاحبت لطائف عالم خلق ظلماتی شدہ اند و خود را و خالق خود را فراموش کردہ اند دوم جذب شیخ کامل مکمل کہ عطاء نسبت و قرب الہی نماید و از حسیض باوج رساند و اولیا اکثر طریق سلوک را بر جذب مقدم دارند۔ نظر بر آنکہ رفع موانع را مقدم دانند۔

”از تحصیل مقاصد۔ پس مرید را امر کنند باز کار و ریاضت نفس و تصرف خود را در امداد او متوجہ دارند تا کہ لطائف عالم امر مزکی و مصطفی شوند۔ و نفس با خلاق مرضیہ از توبہ و انابت و زہد و توکل و صبر و رضا و سایر مقامات عشرہ متصف شود۔ پس سالک مستعد قرب الہی شود۔ آنگاہ شیخ او را جذب کند بسوئے خدائے تعالیٰ و قرب الہی عطا فرماید و این سالک را سالک مجذوب گویند و این سیر را سیر آفاقی نامند چرا کہ این بزرگان“

”کیا“ اور حدیث پاک میں آیا ہے۔ ﴿مَامِنْ مَوْلُودٍ اِلَّا وِیْلُوْدٌ عَلٰی الْفِطْرَةِ ثُمَّ اَبْوَاهُ یَهُودًا نَّهٗ اَوْ یَنْصَرَانَهٗ اَوْ یَمَجْسَانَهٗ﴾ ”یعنی جو بچہ پیدا ہوتا ہے وہ اسلام کی قابلیت پر پیدا ہوتا ہے پھر اسکے والدین اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنالیتے ہیں۔“

انسانی استعدادات مختلف ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے، ﴿النَّاسُ مَعَادِنٌ كَمَعَادِنِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ ”یعنی“ انسان کی جنس سونے اور چاندی کی کانوں کی طرح کان ہے“ کہ کسی کان سے سونا نکلتا ہے کسی سے چاندی اور کسی کان سے لوہا وغیرہ۔ اور قرب الہی سے روکنے والی چیزیں رذائل نفس، جنس عناصر اور لطائف عالم امر سے غفلت ہیں۔ ان میں سے ہر ایک عبادت اور انسان کامل کی صحبت سے حصول قرب کی علت ہے۔ ویسے یہی دونوں چیزیں موانع کے دفع کرنے والی علت بھی ہیں۔

فصل آفاقی و انفسی سیر کا بیان

اوپر کے بیان سے واضح ہو گیا کہ ناقصوں کو حصول کمال کیلئے دو چیزیں بہت ضروری ہیں۔ ایک کسب جس سے مراد عبادت و ریاضت ہے جیسے کہ شیخ کامل و مکمل تجویز کرے جو موانع کو رفع کرتا ہے، نفس و عناصر کا تزکیہ کرتا ہے لطائف عالم امر کو صاف کرتا ہے جو لطائف عالم خلق کی مصاحبت سے تاریک ہو گئے ہوں۔ اور اپنے آپ کو اور اپنے خالق کو بھلا چکے ہوں۔ دوسرا جذب شیخ کامل و مکمل جو نسبت اور قرب الہی بخشتا ہے اور پستی سے بلندی تک پہنچاتا ہے۔ اور اولیاء کرام اکثر طریق سلوک کو جذب پر مقدم رکھتے ہیں۔ اس لیے کہ وہ تحصیل مقاصد کی نسبت رفع موانع کو مقدم سمجھتے ہیں۔

تحصیل مقاصد: اس لیے وہ مرید کو اذکار اور ریاضت نفسی کا حکم دیتے ہیں اور اپنے تصرف کو اس کی امداد میں متوجہ رکھتے ہیں۔ تاکہ عالم امر کے لطائف پاک و صاف ہو جائیں اور نفس اخلاق حسنہ مثلاً توبہ، انابت، زہد، توکل، صبر، رضا اور تمام مقامات عشرہ سے متصف ہو جائے اس طرح جب سالک قرب الہی کے لیے مستعد ہو جاتا ہے تو اس وقت شیخ اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف جذب کرتا ہے اور قرب الہی عطا فرماتا ہے۔ اور ایسے سالک کو سالک مجذوب کہتے ہیں۔ اور اس سیر کو سیر آفاقی کا نام دیتے ہیں۔ کیونکہ یہ بزرگ

بترکیہ عناصر و نفس و لطائف عالم امر حکم نکند تا کہ در عالم مثال خارج از نفس خود ملاحظہ نکند۔

بیان در انوار لطائف: و ہر یک لطیفہ را نورے است تا آن نور ظاہر شود حکم

بصفائے آن لطیفہ نکند قلب را نور زرد و روح را نور سرخ و سر را نور سیاہ و خفی را نور سفید و
اخفی را نور سبزی گویند چون این سیر بسیار دور دراز است و مشقت بسیار و اردو گاہ باشد
کہ صوفی در انشاء سلوک بمیرد و از مقصود نا کام رود۔

سیر النفسی: لہذا حق تعالیٰ حضرت خواجہ نقشبند را بتقدیم جذب بر سلوک

الہام فرمودہ۔ مرید را اول بتوجہ القاء ذکر در لطائف عالم امری کند تا قلب و روح و سر
و خفی و اخفی در اول خود فانی و مستہلک شوند و این سیر را سیر انفسی گویند۔

اندراج النہایت فی الہدایت: و در ضمن این سیر انفسی

اکثر سیر آفاتی نیز حاصل شود چرا کہ از لطائف عالم امر ظلمتہا و کدورتہا ہم بر طرف
شود و قرب ہم حاصل شود بعد از ان برائے ترکیہ نفس و قالب مرید را بریاضت امری
کنند۔ پس مرید را بریاضت و امداد تو جہات شیخ ترکیہ نفس و عناصر ہم حاصل شود و این
سالک را مجذوب سالک گویند و این سیر را اندراج النہایت فی الہدایت گویند کہ جذب
کہ آخر کار بود در ابتدا مندرج شد و چون بعد فنائے لطائف عالم امر را بریاضت کردہ
شد وصولت و شدت نفس از مجاورت لطائف عالم امر گرم شد و ریاضت بروے آسان
گشت و ثواب عبادات بعد فنائے لطائف زیادہ شد۔ ازین جہات این سیر اہل
واسرع شدہ و اگر مرید درین سیر پیش از کمال بمیرد محروم مطلق نخواہد بود کہ ذکر قلب
در اول صحبت بدست آمدہ واللہ اعلم۔

فصل در برکات عبادات: بدانکہ از عبادات کامل قرب

الہی بقسمے ترقی پذیرد کہ معتبر باشد و از عبادات ناقص قرب حاصل شود لیکن غیر
معمد بہ چرا کہ ثواب عبادات ناقصاں کمتر است از ثواب عبادات کاملان
چرا کہ بالا گذشتہ کہ عبادت ہمہ عالمیان بمنزلہ ظل است مر عبادت ولی را پس
بمچنین فرق است در برکات

عناصر، نفس اور لطائف عالمِ امر کے تزکیہ کا حکم نہیں دیتے تاکہ (سالک) عالمِ مثال میں اپنے نفس سے خارج ملاحظہ نہ کرے۔

انوارِ لطائف: اور ہر لطیفہ کا ایک نور ہے جب تک وہ نور ظاہر نہ ہو اس لطیفہ کی صفائی کا حکم نہیں کرتے۔ قلب کو نورِ سرخ، روح کو نورِ زرد، سر کو نورِ سفید، خفی کو نورِ سیاہ اور انھی کو نورِ سبز کہتے ہیں۔ چونکہ یہ سیر بہت دور دراز ہے اور اس میں بڑی مشقت ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صوفی اثنائے سلوک میں مرجاتا ہے اور مقصود سے ناکام رہتا ہے۔

سیرِ انفسی: اس لیے اللہ تعالیٰ نے حضرت خواجہ نقشبندؒ کو سلوک پر جذب کے مقدم کرنے کا الہام فرمایا۔ مرید کا اول توجہ کے ذریعے عالمِ امر کے لطائف میں ذکر کا القاء کرتے ہیں تاکہ قلب، روح، سر، خفی اور انھی اپنے اصول سے فانی اور ہلاک ہو جائیں۔ اور اس سیر کو سیرِ انفسی کہتے ہیں۔

اور اس سیرِ انفسی کے ضمن میں اکثر سیرِ آفاقی بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ چونکہ اس طرح عالمِ امر کے لطائف سے تاریکیاں اور کدورتیں دور ہو جاتی ہیں اور قرب بھی حاصل ہو جاتا ہے اس کے بعد نفس اور قالب کے تزکیہ کے لیے مرید کو ریاضت کا حکم دیتے ہیں۔ اس طرح مرید کو ریاضت اور شیخ کی توجہات کی مدد سے نفس و عناصر کا تزکیہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اور اس سالک کو مجذوب سالک کہتے ہیں، اور اس سیر کو اندراج النہایت فی البدایت کہتے ہیں کیونکہ جذب جو آخری کام تھا وہ ابتداء میں مندرج ہو گیا اور چونکہ عالمِ امر کے لطائف کی فنا کے بعد ریاضت کا حکم دیا گیا اور نفس کی تیزی اور سختی لطائف عالمِ امر کی معیت سے ختم ہو گئی اور اس پر ریاضت آسان ہو گئی تو عبادات کا ثواب لطائف کی فنا کے بعد زیادہ ہو گیا۔ اس لحاظ سے یہ سیر بہت آسان اور بہت جلد ہوتی ہے اور اگر مرید اس سیر میں کمال کے حصول سے قبل مرجائے تو مطلق محروم نہیں رہتا۔ کیونکہ اسے ذکرِ قلب پہلی صحبت میں ہی حاصل ہو چکا ہوتا ہے۔ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ

فصل۔ عبادات کی برکات کا بیان

جاننا چاہیے کہ کامل کی عبادات سے قرب الہی ایسی ترقی پکڑتا ہے جس کا اعتبار کیا جاسکے۔ اور ناقص کی عبادات سے قرب حاصل تو ہوتا ہے لیکن غیر معتبر۔ کیونکہ ناقصوں کی عبادت کا ثواب کاملوں کی عبادت کے ثواب سے کمتر ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا تمام اہل جہاں کی عبادت گویا ولی کی عبادت کا سایہ ہے پس ایسے ہی ان کی عبادات کی

عباداتِ شان۔ مشائخ گفتہ اند کہ از عبادتِ ناقص آن قدر قرب حاصل می شود کہ اگر بالفرض شخص پنجاہ ہزار سال عبادت کند تا بدرجہ اولیا برسد و مرتبہ ولایت یا بدقولہ تعالیٰ ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ یعنی بالامی رو و ملائکہ و جبریل بسوئے حق در روزے کہ مقدار آن پنجاہ ہزار سال است گویا کنایہ از انست و چون تمام عمر دنیا ہم آن قدر نباشد۔ پس حصول ولایت بجز در ریاضت و مجاہدہ متصور نیست۔ مولوی روم می فرماید

سیر ز اہد ہر شبے یک روزہ را سیر عارف ہر دمے تا تحتِ شاہ

پس باید دانست کہ مشائخ کہ مریدان را بر ریاضت و مجاہدہ امر می فرمایند۔ مقصود از اں تصفیہ عناصر است و تزکیہ نفس نہ حصول قرب بلکہ تصفیہ و تزکیہ ہم بجز عبادت نمی شود تا کہ تاثیر صحبتِ مشائخ باوے یار نمی شود۔

مسئلہ: بعضی اکابر چنان می گویند کہ ہر عبادت کہ در آن محنت و مشقت بسیار باشد آن عبادت برائے ازالہ رزائل نفس تاثیر تمام دارد۔ لہذا ذکر جہر و اربعینات و خلوة مانوس و امثال آن اختراع کردہ اند و این سخن از ان مستبط می شود کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ ﴿خِصَاءُ أُمَّتِي الصِّيَامُ﴾ یعنی خصی شدن امت من روزہ داشتن است یعنی ہر کہ شہوت غالب باشد از روزہ داشتن دفع کند۔ چون در روزہ مشقت است لہذا رسول کریم ﷺ برائے دفع قوتِ شہوانی تجویز فرمودند نہ نماز را و حضرت خواجہ عالی شان خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ عنہ و امثال شان حکم کردہ اند۔

بدانکہ ہر عبادت کہ موافق سنت است آن عبادت مفید تر است برائے ازالہ رزائل نفس و تصفیہ عناصر و حصول قرب الہی۔

لہذا از بدعتِ حسنہ مثل بدعتِ قبیحہ اجتناب می کنند کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ

برکات میں فرق ہے۔ مشائخ نے کہا ہے کہ ناقص کی عبادت سے صرف اس قدر قرب حاصل ہوتا ہے کہ اگر بالغرض کوئی شخص پچاس ہزار سال عبادت کرے تو اولیاء کے ادنیٰ درجہ کو پہنچے گا اور مرتبہ ولایت پائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ یعنی ”فرشتے اور جبریل علیہ السلام ایک دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے اللہ تعالیٰ کی طرف چڑھتے ہیں“ یہ فرمان گویا اوپر والی بات کی طرف اشارہ ہے۔ اور چونکہ دنیا کی ساری عمر بھی اس قدر نہیں ہوتی اس لیے ولایت کا حصول صرف ریاضت اور مجاہدہ سے متصور نہیں ہو سکتا۔ مولانا روم فرماتے ہیں۔

سیر زاہد ہر شبے یک روزہ راہ سیر عارف ہر دمے تا تخت شاہ

ترجمہ: زاہد کی سیر ہر رات کی ایک دن کے برابر ہوتی ہے جبکہ عارف کی سیر ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تک ہوتی ہے۔

پس جاننا چاہیے کہ مشائخ جو مریدوں کو ریاضت اور مجاہدہ کا حکم دیتے ہیں تو اس سے مقصود تصفیہ عناصر اور تزکیہ نفس ہے نہ کہ حصول قرب۔ بلکہ تزکیہ و تصفیہ بھی صرف عبادت سے نہیں ہوتا جب تک صحبت مشائخ کی تاثیر اس کے ساتھ شامل نہ ہو۔

مسئلہ: بعض اکابر ایسا فرماتے ہیں کہ جس عبادت میں محبت و مشقت بہت ہو وہ رذائل نفس کے دور کرنے میں پوری پوری موثر ہوتی ہے۔ اس لیے ذکرِ جہر، چلے اور خلوت مانوس وغیرہ جیسے امور ایجاد کیے گئے۔ اور یہ بات رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے اخذ کی گئی ہے کہ ﴿خَصَاءُ أُمَّتِي الصِّيَامُ﴾ یعنی ”روزہ رکھنا میری امت کا خصی ہونا ہے“ یعنی جس پر شہوت غالب ہو اسے چاہیے کہ روزہ سے اس کو دور کرے۔ چونکہ روزہ میں مشقت ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے قوت شہوانی کو دور کرنے کیلئے روزہ کو تجویز فرمایا ہے نماز کو نہیں۔ حضرت خولجہ عالی شان خولجہ بہاؤ الدین نقشبندؒ اور آپ جیسے دیگر بزرگان نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ عبادت جو سنت کے موافق ہے وہ رذائل نفس، تصفیہ عناصر اور قرب الہی کے حصول کے لیے زیادہ مفید ہے۔

اس لیے بدعتِ حسنہ سے بھی بدعتِ قبیحہ کی طرح بچتے ہیں کیونکہ رسول مقبول ﷺ

﴿كُلُّ مُحَدَّثٍ بِدْعَةٍ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ﴾ پس نتیجه این حدیث آنست که ﴿كل محدث ضلالة﴾ و بدیهی است که ﴿لا شئ من الضلالة بهدایة فلا شئ من المحدث بهدایة﴾ و نیز در حدیث آمده ﴿ان القول لا يقبل مالم يعمل به وكلاهما لا يقبلان بدون النية والقول والعمل والنية لا تقبل مالم توافق السنة﴾ یعنی سخن مقبول نیست بدون عمل کردن و هر دو مقبول نیستند بدون نیت و هر سه مقبول نیستند تا که موافق سنت نباشند۔

اعمال غیر مطابق سنت مقبول نباشد: و چون اعمال

غیر مطابق سنت مقبول نباشند ثواب بر آن مترتب نشود۔ اگر مشقت را بر حصول قرب و دفع رزایل مدخلیت بودے رسول کریم ﷺ اذان منع نہ فرمودے۔

ابو داؤد از انس ابن مالک روایت کرده ﴿لا تشدو علی انفسکم فان قوماً شددو علی انفسهم فشدد الله علیهم فتلك بقایاهم فی الصوامع والبيع ورهبانیہ ابتدعوها ما كتبها علیهم﴾ یعنی سخت مگیرید بر نفس ہائے خود بد رستیکہ و مے سخت گرفتند بر نفوس خود پس حق تعالیٰ بر آنها سخت گرفت۔ این باقی ماندگان آن قوم اند در صومعہ ہاؤذیر یعنی نصاریٰ اختراع آن کردند و رهبانیت فرض نکرده بود خدا بر آنها۔

در صحیحین مرویست کہ سہ کس نزد ازواج رسول اللہ ﷺ آمدند و از عبادت رسول اللہ پرسیدند امہات مومنین از عبادت رسول کریم بآنها نشان دادند آنها آن را کم دانستند و گفتند کہ بار رسول اللہ چہ برابر ایت در شان او حق تعالیٰ فرمودہ ﴿لَا يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَهُ﴾ یکے گفت کہ من تمام شب عبادت میکنم خواب نمیکنم دوم گفت کہ من ہمیشہ روزہ میدارم افطار نمیکنم۔ ثالث گفت کہ نکاح نکرده ام و با زنان سروکار ندارم۔ رسول کریم ﷺ

نے فرمایا ہے ﴿کل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة﴾ ہر نئی بات بدعت ہے اور تمام بدعتیں گمراہی ہیں۔ پس اس حدیث کا نتیجہ یہ ہے کہ کل محدث بدعتہ اور ظاہر ہے کہ ﴿لا شئ من الضلالة بهدایة فلا شئ من المهدث بهدایة﴾ ”گمراہی کی کوئی چیز ہدایت نہیں ہے پس ہر نئی بات بھی ہدایت نہیں ہے۔“

نیز حدیث پاک میں آیا ہے ﴿ان القول لا يقبل مالم يعمل به وكلاهما لا يقبلان بدون النية والقول والعمل والنية لا تقبل مالم تواقف السنة﴾ ”یعنی عمل کے بغیر کوئی زبانی بات مقبول نہیں۔ اور یہ دونوں (یعنی قول اور عمل) مقبول نہیں بغیر نیت کے اور یہ تینوں مقبول نہیں ہوتے جب تک کہ سنت کے موافق نہ ہوں۔“

خلاف سنت اعمال مردود ہیں: اور جب سنت کے خلاف اعمال مقبول نہیں ہوتے اس لیے ان پر ثواب بھی مترتب نہیں ہوتا۔ اگر مشقت کو حصول قرب اور رفع رذائل میں کوئی دخل ہو تو رسول کریم ﷺ اس سے منع نہ فرماتے۔

ابوداؤد نے انس بن مالکؓ سے روایت کی ہے ﴿لا تشددوا على أنفسكم فان قوماً شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فترك بقاياهم في الصوامع والبيع ورهبانية ابتدعوها ما كتبها عليهم﴾ ”یعنی ”اپنے نفسوں کو سخت تنگ نہ کرو کیونکہ ایک قوم نے اپنے نفسوں پر سخت تنگی کی تھی پس اللہ تعالیٰ نے ان کو سخت تنگ کیا۔ اور یہ لوگ گرجاؤں اور معبدوں میں انہی کی اولاد ہیں۔ یعنی نصاریٰ نے رہبانیت خود اپنے اوپر فرض کی تھی۔ خدا تعالیٰ نے ان پر فرض نہیں کی تھی۔“

صحیحین میں روایت ہے کہ تین افراد رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کی خدمت میں آئے اور ان سے رسول خدا ﷺ کی عبادت کے متعلق پوچھا۔ امہات المومنینؓ نے ان کو رسول مقبول ﷺ کی عبادت کے متعلق بتایا جس کو وہ بہت کم جانتے تھے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ کی کوئی برابری ہو سکتی ہے ان کی شان میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وماتأخر﴾ ”اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے پچھلے تمام گناہ معاف کر دیئے“ ایک نے کہا میں تمام رات عبادت میں گزاروں گا اور نیند نہیں کروں گا۔ دوسرے نے کہا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا۔ تیسرے نے کہا کہ میں نکاح نہیں کروں گا اور عورتوں سے کوئی تعلق نہیں رکھوں گا رسول کریم ﷺ

چون در خانہ آمدہ این قصہ شنید فرمود ﴿اَلَا وَاللّٰہِ اِنِّیْ اَخْشَاکُمْ مِّنَ اللّٰہِ وَاتَّقُکُمْ لَہٗ﴾ یعنی من بدرستی کہ نسبت بشما خوفِ خدا زیادہ دارم و متقی ترم لیکن من روزہ می دارم و افطاری کنم و شب نمازی گزارم و خواب ہم میکنم و باز نان صحبت میدارم۔ پس ہر کہ از سنت من بیزاری کند از مرہٗ تابعان من نباشد۔

اگر کسے گوید کہ من بر ریاضتِ شاقہ ترقیات می ینم و مکاشفات و صفائی باطن میابم کہ انکار آن نمی توانم کرد۔ گفتہ شود کہ کشف و خرقِ عادات و تصرف در عالم کون و فساد از ریاضت دست میدہد و لہذا حکمائے اشراقیین و جوگیان ہند بدان متمتع می شدند و این کمالات از نظر اعتبار اہل اللہ ساقط است بجز و مویز نمی خزند دفعِ رزائلِ نفس و قتلِ شیطان و وسواس بے طور سنت ممکن نیست۔

۔ محال است سعدی کہ راہِ صفا توان رفت جز در پے مصطفیٰ ﷺ

اگر کسے گوید کہ اگر ہچنین باشد پس باید کہ در سلاسل کہ ریاضتِ شاقہ استعمال کنند کسے بمرتبہ ولایت نرسد و این باطل است گفتہ شود کہ اولیاء اللہ ہی تابعانِ سنت اند۔ بعضے از ان در متابعتِ فویت دارند بر بعضے و اگر بدعت راہ یافتہ در بعضے اعمال آنہا راہ یافتہ پس آن بعضے اعمال اگر موجبِ ازدیاءِ قرب نباشند دیگر اعمال موافقِ سنت و صحبتِ مشائخِ مکمل آنہا را دستگیری می کند و بدرجہ کمال میرساند۔ علاوہ آنکہ آنچه بدعت در بعضے اعمال آنہا راہ یافتہ بنا بر خطاءِ اجتہاد است و مجتہدِ مخطی معذور است و یک درجہ ثواب دارد و مجتہدِ مصیب دو درجہ ثواب دارد و اگر چنین نباشد عافیت بر فقہا بلکہ بر تمام عالم تنگ می شود واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل در تاثیر مشائخ: بدانکہ ناقص و کامل ہر دو از صحبتِ کامل تر از

آنها اخذ فیض میکنند انبیاء مثل حضرت یوشع بن نون و مانند آن از جناب اولول العزم مثل

جب گھر تشریف لائے اور یہ قصہ سنا تو آپ نے فرمایا ﴿إِنِّي أَخْشَاكُمْ مِنَ اللَّهِ وَآتَقُّكُمْ لَهُ﴾ یعنی ”یاد رکھو میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور زیادہ متقی ہوں“ لیکن میں روزہ بھی رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں۔ اور عورتوں سے صحبت بھی کرتا ہوں رات کو نماز بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں پس جو شخص میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرے پیروکاروں کے زمرہ میں سے نہیں ہے

اگر کوئی یہ کہے کہ میں سخت محنت سے ترقیات حاصل کرتا ہوں اور مکاشفات اور باطن کی صفائی پاتا ہوں کہ جس کا میں انکار نہیں کر سکتا تو جواباً کہا جائے گا کہ کشف، خرق عادات اور عالم کون و فساد میں تصرف ریاضت سے حاصل ہو سکتا ہے اس لیے حکمائے اشراقین اور ہندوستان کے جوگی اس سے بہرہ مند ہو جاتے ہیں لیکن اہل اللہ کی نظر کے اعتبار سے یہ کمالات نکلے ہیں کہ جنہیں جو اور خود کی قیمت میں بھی نہیں خریدا جاتا نفس کی برائیوں کا دور کرنا اور شیطان و وسوس کا ہلاک کرنا طریقہ سنت کے بغیر ممکن نہیں

مخال سعدی کہ راہ صفا تو اں رخت جز در پے مصطفیٰ

ترجمہ: اے سعدی حضرت محمد ﷺ کی پیروی کے بغیر راہ صفا کو طے کرنا انتہائی مشکل ہے۔

اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ اگر اسی طرح ہو تو پھر چاہیے کہ بعض سلسلوں میں جو سخت ریاضت کرتے ہیں کوئی ولایت کے مرتبہ کو نہ پہنچے اور یہ باطل ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ تمام اولیاء اللہ سنت کے تابع ہیں۔ ان میں سے بعض پر سنت کی پیروی میں فوقیت رکھتے ہیں اور اگر بدعت داخل ہوئی ہے تو ان کے بعض اعمال میں ہوئی ہے اس لیے اگر ان کے بعض اعمال قرب کے زیادہ ہونے کے موجب نہ ہوں تو دوسرے اعمال کے سنت کے موافق ہونے اور مشائخ کامل کی صحبت سے ان کی دستگیری ہو جاتی ہے جو انہیں درجہ کمال تک پہنچا دیتی ہے۔ علاوہ ازیں جو بدعت ان کے بعض اعمال میں داخل ہو گئی ہے وہ خطائے اجتہادی پر مبنی ہے اور مجتہد جو خطا کا مرتکب ہو معذور ہے اور ایک درجہ ثواب کا پاتا ہے اور جو مجتہد صحیح رائے رکھتا ہو وہ دودر بے ثواب کا پاتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو فقہا پر بلکہ تمام عالم پر سزا متی تنگ ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

فصل۔ مشائخ کی تاثیر کا بیان

جاننا چاہیے کہ ناقص اور کامل دونوں اپنے سے زیادہ کامل سے فیض حاصل کرتے ہیں

جیسے انبیاء حضرت یوشع بن نون علیہ السلام وغیرہ اولیاء العزم

حضرت موسیٰ علیہ السلام اخذ فیض میگردند۔

مسئلہ: ناقصان را حصول ولایت نشود مگر بہ تاثیر صحبت کاملان چرا کہ تنها عبادت آنها مشر ولایت نمی تواند شد چنانچہ بالا گذشت جذب مطلق کہ آن را اجتناب گویند در حق شان متصور نیست برائے عدم مناسبت او با حق تعالی پس حصول فیض از حق سبحانہ تعالیٰ در حق عوام متصور نیست مگر بتوسط شخصی کہ در باطن مناسبت با خدا و در ظاہر مناسبت با بندگان داشته باشد و آن رسول اللہ است یا نائب او۔ بدون نائب مناسبت ظاہری با مستفیضان وصول فیض مستعد راست حق تعالیٰ می فرماید ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ یعنی اگر بودے در زمین فرشتگان کہ میرفتند قرار گرفتند گان ہر آئینہ می فرستادیم بر آنها از آسمان فرشتہ را بعنوان رسالت و لہذا بعد وفات رسول اللہ ﷺ از قبر شریف فیض نمی تواند رسید ﴿لعدم المناسبة الصورية﴾ پس واسطہ دیگرے باید نائب پیغمبر و وارث او و قال علیہ السلام ﴿الْعُلَمَاءُ وَرِثَةُ الْأَنْبِيَاءِ﴾ علماء ظاہر و باطن وارثان پیغمبران اند۔

مسئلہ: بعد از آنکہ شخصی بمرتبہ کمال رسد اور از جناب الہی بے واسطہ فیض می تواند رسید و از عبادات ہم ترقیات می توان کرد حق تعالیٰ می فرماید ﴿وَسَجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ یعنی سجدہ کن و با خدا نزدیک کی جو از قبر شریف رسول کریم و از قبور اولیاء ہم اخذ فیوض می توان کرد۔

مسئلہ: مقصود اصلی از ارسال رسل ہمیں تاثیر صحبت است چرا کہ مسائل فقہ و عقائد از ملائکہ ہم استفادہ می توان کرد چنانچہ حدیث جبریل دلالت میکند کہ رسول اللہ ﷺ فرمودہ ﴿هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَكُمْ لِيُعَلِّمَكُمْ دِينَكُمْ﴾ این جبریل است آمدہ پیش شما تا بیا موزد شمارا دین شما پس بر مناسبت

پیغمبروں مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فیض حاصل کرتے تھے۔

مسئلہ: ناقصوں کو ولایت حاصل نہیں ہوتی مگر کاملوں کی تاثیر صحبت سے کیونکہ تنہا ان کی عبادت ولایت کا ثمر نہیں پاسکتی۔ جیسے کہ پہلے گزر چکا کہ جذب مطلق جس کو اجتہاد کہتے ہیں، ان کے حق میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناسبت نہ رکھنے کے سبب متصور نہیں ہے۔ اس لیے کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے حصول فیض عوام الناس کے حق میں متصور نہیں ہے مگر کسی ایسے شخص کے توسط سے کہ جو باطن میں خدا سے اور ظاہر میں بندوں سے مناسبت رکھتا ہو اور وہ اللہ کا رسول ﷺ یا اس کا نائب ہے۔ نائب کی مناسبت ظاہری کے بغیر طالبوں کو فیض پہنچانا مشکل ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ یعنی اگر زمین پر فرشتے رہتے بستے ہوتے تو ضرور ہم ان پر کوئی فرشتہ ان کے پاس رسول بنا کر بھیجتے۔ اسی لیے رسول اللہ ﷺ کی رحلت کے بعد آپ کی قبر مبارک سے فیض نہیں پہنچ سکتا۔ ﴿بَعْدَ الْمُنَاسِبَةِ الصَّوْرَةِ﴾ (کیونکہ ظاہری مناسبت نہیں ہے)

اس لیے دوسرا واسطہ درکار ہے جو پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نائب اور وارث ہو۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے ﴿الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ﴾ ”یعنی علمائے ظاہرہ و باطن انبیاء کے وارث ہیں۔“

مسئلہ: جب کوئی شخص مرتبہ کمال کو پہنچ جاتا ہے تو اس کو جناب الہی سے بے واسطہ فیض پہنچ سکتا ہے اور عبادت سے بھی ترقیات حاصل کر سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿وَالسُّجُودُ وَاقْتَرِبْ﴾ ”سجدہ کر اور رب کا قرب حاصل کر“ اور رسول کریم ﷺ کے مزار مبارک اور اولیاء کرام کی قبور سے فیض حاصل کر سکتا ہے۔

مسئلہ: پیغمبران کرام علیہم السلام کے بھیجنے کا اصلی مقصد یہی تاثیر صحبت ہے کیونکہ فقہ اور عقائد کے مسائل ملائکہ سے بھی حاصل کیے جاسکتے ہیں۔ جیسا کہ حدیث جبریل اس پر دلالت کرتی ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿هَذَا جِبْرِئِيلُ جَاءَ كَمَا لِيَعْلَمَكَ دِينَكُمْ﴾ ”یعنی یہ جبریل علیہ السلام ہیں جو تمہارے پاس آئے ہیں تاکہ تمہیں تمہارا دین سکھائیں“ اس سے ثابت ہوا کہ مناسبت

تمامہ موقوف نیست مگر تاثیر صحبت کہ مشر ولایت است ولہذا رسل از بشر آمدند حق تعالیٰ می فرماید ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ ہر آئینہ آمد شمار رسول از جنس شما فرمود ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ إِلَّايَهُ﴾

سلسلہ اولیٰ

مسئلہ: بعضے کسان را کہ استعداد بسیار قوی داده است گاہ باشد کہ از روح پیغمبر یا از روح کسے ولی اورا فیض رسد و بمرتبہ ولایت راسند و آن را اولیٰ گویند چرا کہ اولیٰ قرنی بے دریافت صحبت سید البشر ﷺ اخذ فیض از آنجناب کردہ۔

مسئلہ: ریاضت تنہا بے تاثیر صحبت برائے ازالہ رزائل نفس و حصول ولایت کفایت نمی کند و تاثیر صحبت انبیاء کہ بالا صالتہ کمالات ولایت و کمالات نبوت نیز حاصل میدارند و تاثیر صالح کسانیکہ بہ تبعیت کمالات نبوت دارند چنانچہ اصحاب رسول اللہ ﷺ، ہم برائے دفع رزائل نفس و حصول ولایت کفایت میکند لیکن بآن مشابہت کہ در یک دو صحبت کفایت کند بلکہ در مدتے تاثیر صحبت دیگر اولیاء بدون ریاضت مرید تنہا کفایت نمی کند کہ اگر فقط جذب از کسے ولی بدست آید بدون ریاضت و سلوک آن است۔

فائدہ: جذب الہی کہ بے واسطہ انبیاء علیہم السلام است اجتناب صرف است ہمچنین آنچہ بواسطہ انبیاء است و آنچہ بواسطہ اولیاء است ہدایت صرف است کہ موقوف است بر نیابت و آنچہ بواسطہ ارباب کمالات نبوت است اصحاب باشند یا غیر آن اجتناب است کہ در ان بوے ہدایت است یا ہدایات است کہ در ان بوے اجتناب است۔ اول را مرادیت و ثانی را مریدیت گفتن لائق است ﴿وَاللّٰهُ يَجْتَبِيْ اِلَيْهِ مَن يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَن يَّخِيْبُ﴾ حق تعالیٰ اجتناب میکند ہر کرامی خواہد یعنی بدون سعی او برگزیدہ میکند و ہدایت میکند کسے را کہ

اس پر ہی تاثیر صحبت موقوف ہے جس کا ثمرہ ولایت ہے۔ اسی لیے رسول انسانوں میں سے ہی آئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ بے شک تمہارے پاس آیا رسول تمہاری جنس سے اور فرمایا ﴿لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ﴾ (الآیہ)

مسئلہ: بعض لوگوں کو کہ جن کو بہت قوی استعداد دی گئی ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کو پیغمبر کی روح سے یا کسی ولی کی روح سے فیض پہنچتا ہے اور اس کو ولایت کے مرتبے پر پہنچا دیتا ہے۔ اسے ایسی کہتے ہیں جس طرح کہ حضرت اولیس قرنیؑ نے سید البشر ﷺ کی صحبت سے مشرف نہ ہوئے۔ آپ ﷺ سے فیض حاصل کیا ہے۔

مسئلہ: اکیلی ریاضت، تاثیر صحبت کے بغیر نفس کی برائیوں کو دور کرنے اور ولایت کے حصول کے لیے کافی نہیں ہوتی۔ اور انبیاء کرام کہ جنہیں بے واسطے کمالات ولایت اور کمالات نبوت حاصل ہوتے ہیں، کی تاثیر صحبت اور نیک لوگوں کو پیروی سے کمالات نبوت رکھتے ہیں، کی صحبت کی تاثیر، مثلاً صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ نفس کی برائیوں کو دور کرنے اور ولایت حاصل کرنے کے لیے کافی ہے۔ لیکن اس کے لیے ایک دو صحبتیں کافی نہیں ہیں بلکہ بڑی مدت لگتی ہے۔ دیگر اولیاء کرام کی تاثیر صحبت تنہا مرید کی ریاضت کے بغیر کافی نہیں ہوتی کہ اگر فقط جذب کسی ولی سے حاصل ہوا ہو تو بلا ریاضت اور سلوک کے ہوتا ہے۔

فائدہ: جذب الہی کہ جو انبیاء علیہم السلام کے واسطے کے بغیر ہوتا ہے وہ خالص اجتناب ہے۔ اسی طرح جو انبیاء کرام کے واسطے اور اولیاء کرام کے واسطے سے ہے وہ خالص ہدایت ہے اور اس کا انحصار نیابت پر ہے۔ اور جو اباب کمالات نبوت یعنی اصحابؓ یا دوسرے لوگوں کے واسطے سے ہو وہ ایسا اجتناب ہے کہ جس میں ہدایت کی بو ہے یا ایسی ہدایت ہے کہ جس میں اجتناب کی بو ہے۔ پہلی قسم کو مرادیت اور دوسری کو مریدیت کہنا مناسب ہے ﴿وَاللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ ”اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اجتناب کرتا ہے یعنی بغیر کوشش کے انتخاب فرمالیتا ہے اور جو رجوع کرتا ہے“

رجوع می آرد۔

مسئلہ: جذب مطلق کہ عبارت است از اجتناب چنانچہ انبیاء رami باشد بسبب مناسبت بامبداء فیاض اولیا را ہم دست میدہد لیکن بعد حصول مناسبت تام باحق تعالیٰ چرا کہ مانع از جذب مطلق عدم مناسبت بود و آن بمناسبت متبدل شد پس معلوم شد کہ صوفی چون بسیر مریدی و اصل شود و دیگر منازل طے کردہ بمقام محبوبیت رسد و بمتاعبت رسول خدا ﷺ محبوب خدا گردد و درین وقت اجتناب او بہ نیابت موقوف نباشد پس از ان آنچہ ترقیات اورا خواهد شد بسیر مرادی خواهد شد۔

مسئلہ: گاہ باشد کہ اجتناب و جذب مطلق مرید را دست دہد و پیر اورا دست ندادہ باشد پس درین صورت مرید از پیر افضل شود۔ مراد رومی از شیخ تاج الدین روایت کردہ کہ گفت کہ گاہ باشد کہ حق تعالیٰ جذب کند بندہ را بسوئے خود و ہیچ استادے را بروئے نگذارد۔ از حسن پرسیدند کہ مرشد تو کیست فرمود پیش ازین عبدالسلام بن مشیش بود اکنون دہ دریاست و پنج در آسمان است و پنج در زمین است۔ از ابن مشیش پرسیدہ شد کہ مرشد تو کیست گفت پیش ازین حماد دباس بود اکنون از دودریا میخورم دریائے نبوت و دریائے فتوت۔

(۱) مسئلہ: ہر چند مرید از پیر افضل شود لیکن حق تربیت شیخ برگردن او باقی است۔

فائدہ: چون مذکور شدہ کہ ترقی در قرب از سہ چیز است برکات عبادات و تاثیر

مشائخ و جذب مطلق پس باید دانست کہ از برکات عبادات قوت و وسعت و اقربیت حاصل می شود لیکن در یک مقام و ترقی از مقامے بمقامے یعنی از ولایت صغریٰ بولایت کبریٰ و از ان بولایت علیاء و از انجا بکمالات نبوت نتواند شد و از تاثیر صحبت ترقی از مقامے بمقامے حاصل می شود تا مقام شیخ و از جذب مطلق ترقیات ہمز مقامے بمقامے

اس کو ہدایت کرتا ہے۔

مسئلہ: جذب مطلق کہ جس سے مراد اجبہا ہے جو کہ انبیاء کرام کو مبداء فیاض (اللہ تعالیٰ)

سے مناسبت رکھنے کے باعث حاصل ہوتا ہے اولیاء کو بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ مکمل نسبت رکھنے سے حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جذب مطلق کا مانع عدم مناسبت ہوتا ہے اور وہ مناسبت سے تبدیل ہو گیا پس معلوم ہوا کہ صوفی جب سیر مریدی سے واصل ہوتا ہے اور دوسری منزلیں طے کر کے مقام محبوبیت تک پہنچ جاتا ہے اور رسول خدا ﷺ کی متابعت سے محبوب خدا ہو جاتا ہے تو اس وقت اس کے اجبہاء کا نیابت پر انحصار نہیں رہتا بلکہ اس کے بعد اس کو جو ترقیات حاصل ہوں گی وہ سیر مرادی سے حاصل ہوں گی۔

مسئلہ: کبھی ایسا ہوتا ہے کہ مرید کو اجبہاء اور جذب مطلق حاصل ہو جاتا ہے اور پیر کو وہ چیز حاصل نہیں ہوتی تو اس صورت میں مرید، پیر سے افضل ہو جاتا ہے۔ مراد رومی نے شیخ تاج الدین سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو اپنی طرف جذب کر لیتا ہے اور اس پر کوئی استاد مقرر نہیں کرتا۔ حسنؒ سے پوچھا گیا کہ آپ کا مرشد کون ہے؟ فرمایا کہ پہلے تو عبدالسلام بن مشیشؒ تھے اب دس دریا ہیں پانچ آسمان ہیں اور پانچ زمین میں۔ ابن مشیشؒ سے پوچھا گیا کہ آپ کا مرشد کون ہے؟ فرمایا کہ اس سے پہلے حضرت حماد دباس تھے اب دو دریاؤں سے سیراب ہوتا ہوں ایک دریائے نبوت اور دوسرا دریائے فتوت (یعنی سخاوت)

مسئلہ: ہر چند کہ مرید پیر سے افضل ہو جائے لیکن پھر بھی شیخ کی تربیت کا حق اس (مرید) کی گردن پر باقی رہتا ہے۔

فائدہ: جب یہ چیز واضح ہو گئی کہ قرب کی ترقی تین چیزوں سے ہوتی ہے۔

(۱) برکات عبادت (۲) تاثیر شیخ (۳) جذب مطلق

پس جاننا چاہیے کہ عبادات کی برکت سے قوت، وسعت اور اقربیت حاصل ہوتی ہے لیکن ایک مقام میں۔ اور ایک مقام سے دوسرے مقام تک یعنی ولایت صغریٰ سے ولایت کبریٰ تک پھر اس سے ولایت علیاء تک اور اس سے کمالات نبوت تک ترقی نہیں ہو سکتی۔ جبکہ تاثیر صحبت سے ایک مقام سے دوسرے مقام میں مقام شیخ تک ترقی ہو سکتی ہے۔ اور جذب مطلق سے مقام بمقام برابر ترقیات

إلى ما شاء الله تعالى دست میدهد و الله تعالى اعلم۔

فصل در استعداد: بدانکه حق سبحانه تعالى در انسان استعداد قرب و معرفت خود نهاده

و آن استعداد مستلزم هدايت بالفعل است قال الله تعالى ﴿لقد خلقنا الانسان في

احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين امنوا

وعملوا الصلحت﴾ يعنى هر آينه پيدا كرديم انسان را در بهترين حقيقت يعنى استعداد

كمالات دارد پستر رو كرديم اورا پائين تر از پائين تا آنكه مثل خود را يا نا چيز تر

از خود را عبادت كند مگر كسى كه ايمان آورد و عمل صالح كرد قال عليه السلام ﴿ما من

مولود الا ويولد على فطرة ثم ابواه يهودانه الحديث﴾ ليكن افراد انساني در

كيفيت استعداد مختلف اند قال عليه السلام ﴿الناس معادن كمعادن الذهب

والفضة خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا﴾ پس

چنانچه در معادن اختلاف است كه اهلليت ذهاب در معدن آهن و نحاس نيست و اهلليت

آهن در معدن ذهاب نيست همچنين افراد انساني قابليات متغايه دارند قال الله تعالى

﴿وقد خلقكم اطوارا﴾ يعنى بدرستى كه خدا شمارا بر چند لور پيدا كرد و اين كيفيات

ناشي اند از صفات نفس و عناصر از شدت و ضعف و مانند آن و هدايت و ضلالت هر دو

جائ ظاهري شود ﴿خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام﴾ بران

دلالت مي كند۔ صديق اكبر تعجب كرد در حق عمر فرمود ﴿اخيار في الجاهلية و خوار

في الاسلام﴾

و نوع ديگر است بسبب در اختلاف استعداد انساني كه حرنه او ظلال اسماء

الهي اند با ظلال يك مرتبه ياده مرتبه يا صدمرتبه ﴿إلى ما يعلمه الله تعالى﴾ و نيز

بعضه ظلال اسم الهادي اند و بعضه ظلال اسم المصّل۔ اين نوع استعداد مستلزم هدايت و

ضلالت است هر كه مبدء تعيين او ظّل اسم الهادي است هر آينه بهدايت

حاصل ہوتی چلی جاتی ہیں جہاں تک خدا کو منظور ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فصل۔ استعداد کا بیان

جان لو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے انسان میں اپنی قرب و معرفت کی استعداد رکھی ہے اور اس استعداد کو ہدایت بالفعل لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ﴿لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين امنوا وعملوا الصلحت﴾ یعنی ”یقیناً ہم نے انسان کو بہترین حقیقت میں پیدا کیا یعنی وہ کمالات کی استعداد رکھتا ہے پھر ہم نے اس کو رد کیا نیچے سے نیچے تک (یہاں تک وہ اپنے جیسے یا اپنے سے بھی زیادہ ناچیز کی عبادت کرنے لگتا ہے) مگر وہ اشخاص جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے“ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿ما من مولود الا ویولد علی فطرة ثم ابواه یهودانه﴾ (الحديث) لیکن ہر انسانی فرد میں استعداد کی کیفیت مختلف ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے ﴿الناس معادن کمعادن الذهب والفضة خيارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام اذا فقهوا﴾ ”انسان کان کی طرح سے ہیں جیسے سونے کی کان اور چاندی کی کان۔ تم میں سے جو لوگ عہد جہالت میں بھلے لوگ تھے وہ اسلام میں بھی بھلے لوگ ہیں جب ان کو سمجھ آگئی“ جس طرح تمام کانوں میں فرق ہوتا ہے یعنی کہ سونے کی اہلیت او ہے اور تانبے کی کان میں نہیں ہوتی مادراو ہے کی اہلیت سونے کی کان میں نہیں ہوتی اسی طرح انسانی افراد میں بھی قابلیت و استعداد مختلف ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿وقد خلقکم اطوار﴾ ”اور یقیناً ہم نے تم کو مختلف طور پر پیدا کیا“ اور یہ کیفیات مبتدی انداز میں نفس و عناصر کی صفات میں شدت اور ضعف وغیرہ کے لحاظ سے پیدا ہوتی ہیں اور ہدایت و گمراہی دونوں جگہ ظاہر ہوتی ہے۔ ﴿خيارکم فی الجاهلیة خیارکم فی الاسلام﴾ اس پر دلالت کرتی ہے۔ حضرت صدیق اکبرؓ جو متعجب ہوئے اور حضرت عمرؓ کے حق میں فرمایا ﴿اخیار فی الجاهلیة و خوار فی الاسلام﴾ ”جاہلیت میں نیک اور اسلام میں رسوا“ اس کی دوسری نوعیت ہے۔ انسانی استعداد میں اختلاف کا ایک سبب ہے کچھ ان میں سے اسماء الہی کا سایہ ہیں۔ یہ سایہ یا تو ایک درجہ کا ہے۔ یا دس درجہ کا یا سو درجہ کا۔ الی ما یعلمہ اللہ تعالیٰ

اور نیز بعض اسم ”الہادی“ کا سایہ ہیں اور بعض اسم ”المہمل“ کا۔ استعداد کی یہ قسم ہدایت و گمراہی کو لازم ہے۔ جس استعداد کا مبداء تعین اسم ”الہادی“ کا سایہ ہے وہ یقیناً ہدایت کو

خواهد رسید و هر که مبدء تعین او ظل اسم الموصول است او هر آئینه گمراه خواهد بود لیکن از بودن مبدء تعین شخص ظلال اسم الیهادی لازم نیست که بدرجه ولایت رسد اما هر کرا حق تعالی بفضل خود بمرتبه رساند آن زمان تفرقه مراتب بسبب قرب و بعد ظلی که مبدء تعین اوست باصل ظاهر خواهد شد هر کرا مبدء تعین اعلیٰ و اقرب باشد ولایت او اشرف خواهد بود صدیق را چون مبدء تعین دائره ظلال نقطه اعلیٰ بود آنحضرت در مرتبه ولایت هم اسبق و اشرف آمده۔

مسئله: ثمره اختلاف استعدادات بنوع ثانی یعنی باعتباری مبادی تعینات در ولایت ظاهری شود خصوصاً در ولایت صغری و ثمره اختلاف بنوع اول در جمیع مقامات ظاهر شود چرا که معامله با لطائف عالم امر و فیوض مبادی تعینات در ولایت صغری است و چیزے از ان در ولایت کبری هم و در اکثر دوائر ولایت کبری معامله بانفس است و در ولایت علیا با عناصر سه گانه و در کمالات نبوت با عنصر خاک و مافوق آن بیست و صدانی را اللہ اعلم۔

مسئله: ممکن است که بعضی اولیا از بقیه طینت بعضی انبیاء پیدا شد باشند و هم از طینت رسول اللہ ﷺ پیدا شده باشند۔

سوال: این معنی معقول نمی شود چرا که هر کس از نطفه والدین خود پیدای شود۔

مسئله: اکثر چیز هستند که بعقل انسان ثابت نمی تواند شد از شرع ثابت می شود یا کشف و الهام چنانچه نفس ولایت که عبارت از قرب بیچون است امام محی السنته بغوی تفسیر معالم التنزیل در تفسیر کریمه ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ قول عطائے خراسانی ذکر کرده که گفته نطفه که در رحم قرار می گیرد فرشته پاره خاک می آرد از مکانی که در ان دفن کرده خواهد شد پس در نطفه می اندازد پس از خاک و نطفه آدمی پیدای شود۔ و خطیب از ابن مسعود روایت کرده که رسول اللہ ﷺ

پہنچے گا اور جس کا مبداء تعین اسم ”المصل“ کا سایہ ہے وہ یقیناً گمراہ ہوگا۔ لیکن کسی شخص کا مبداء تعین اسم ہادی کا سایہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ولایت کے درجہ تک پہنچے۔ لیکن جس کسی کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس مرتبہ تک پہنچا دے۔ اس وقت مراتب کا فرق اس ظل کے قُرب اور بُعد کے سبب سے جو اس کے تعین کا مبداء ہے حقیقت میں ظاہر ہو جائیگا۔ جس کسی کا مبداء تعین اعلیٰ اور اقرب ہوگا اس کی ولایت بھی اشرف ہوگی۔ حضرت صدیق اکبرؓ کا مبداء تعین چونکہ دائرہ ظلال کا اعلیٰ مقام تھا اس لیے وہ ولایت میں بھی سب سے زیادہ پیش قدم اور برتر رہے۔

مسئلہ: دوسری قسم میں استعدادات کے اختلاف کا ثمرہ یعنی مبادی تعینات کے اعتبار سے ولایت میں ظاہر ہوتا ہے خصوصاً ولایت صغریٰ میں۔ جبکہ پہلی قسم میں اختلاف کا ثمرہ تمام مقامات میں ظاہر ہوتا ہے۔ کیونکہ لطائف عالم امر اور مبادی تعینات کے فیوض کا معاملہ ولایت صغریٰ میں ہے۔ اور اس کا کچھ حصہ ولایت کبریٰ میں بھی آتا ہے اور ولایت کبریٰ کے اکثر دائروں میں معاملہ نفس کے ساتھ ہے اور ولایت علیا میں تین عناصر کے ساتھ اور کمالات نبوت میں عنصر خاک کے ساتھ اور اس کے اوپر ہیئت وحدانی ہے۔ واللہ اعلم

مسئلہ: ممکن ہے کہ بعض اولیاء بعض انبیاء کے باقی خیر (مٹی) سے پیدا ہوئے ہوں نیز یہ کہ رسول اکرم ﷺ کے بقیہ خیر (مٹی) سے پیدا ہوئے ہوں۔

سوال: یہ بات قرین عقل نہیں لگتی کیونکہ ہر شخص اپنے والدین کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے۔

جواب: اکثر چیزیں ایسی ہیں جو انسانی عقل سے ثابت نہیں ہو سکتیں مگر شرع سے ثابت ہوتی ہیں یا کشف والہام سے جیسے کہ نفس ولایت کہ جس سے مراد بے مثل (خدا) کا قرب ہے۔ امام محی المسند بغویؒ نے تفسیر معالم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر میں کہ ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ اس نے تمہیں پیدا کیا اور اس نے تمہیں پروان چڑھایا اور اس نے تمہارے لیے حکم دیا پھر اٹھانے کو“ عطا خراسانی کا قول ذکر کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نطفہ جو رحم میں ٹھہر جاتا ہے تو ایک فرشتہ تھوڑی سی مٹی اس جگہ سے لاتا ہے کہ جہاں بعد میں اس کو دفن کیا جائیگا۔ نطفہ میں ڈال دیتا ہے اس طرح خاک اور نطفہ سے آدمی پیدا ہوتا ہے۔ اور خطیبؒ نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

فرمود ما ۱۰ من مولود الا وفي سرته من تربته التي يولد منها فاذا رد الى ارضه رده الى تربته التي خلق منها يدفن فيها واني وابا بكر وعمر خلقنا من تربة واحدة وفيها ندفن ۱۰ یعنی نیست هیچ مولود مگر آنکه در ناف او خاک است که از ان پیدا شده بود پس چون بارزل عمر یعنی بوقت مرگ رسد باز گردد انیده شود بهمان خاک کہ از ان پیدا شده بود و دفن کرده شود در آن۔ بدرستیکہ من و ابو بکر و عمر از یک خاک پیدا شده ایم و یکجا مدفون خواهیم شد۔ مرزا محمد بدخشانی گفته کہ این حدیث را شواہد اند از ابن عمر و ابن عباس و ابو سعید و ابو ہریرہ۔ بعضی را بعضی قوت میدہد۔

وقتیکہ در شرح صحیح بخاری در کتاب جنایز قول ابن سیرین آورده کہ گفت اگر قسم یاد کنم صادق و شک ندارم در آنکہ رسول اللہ ﷺ و ابو بکر و عمر از یک طینت پیدا شده اند۔ و رسول کریم عبد اللہ بن جعفر را فرمود کہ تو از طینت من پیدا شدہ و پدر تو با فرشتگان در آسمان طیران میکند و جائز است کہ خاک کہ حق تعالی برائے پیغمبری مہیا کردہ باشد و از بدو خلقت زمین آن را با انوار برکات و نزول رحمت پرورش کردہ باشد از جملہ آن چیزے بقیہ ماندہ باشد کہ خمیر مایہ شخصے از اولیاء شود۔ این امر عقلاً محال نیست و از شرع مستفاد و از کشف ثابت می شود و این را در اصطلاح اصالت گویند و صاحب اصالت در نظر کشفی چنان بنظری در آید کہ گویا جسد او مرصع است از جواهر و اجساد دیگران از آب و گل۔

مسئلہ: اصالت ہر چند موجب فضل است امام افضلیت صاحب اصالت

بر کسانی کہ افضلیت شان با جماع ثابت است لازم نمی آید۔ نمی بینی کہ عبد اللہ ابن جعفر

﴿مَامِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا وَفِي سُرْتِهِ مِنْ تَرَبُّتِهِ الَّتِي يُولَدُ مِنْهَا فَإِذَا رَدَّ إِلَى أَرْضِهِ
عَمَرَهُ رَدَّ إِلَى تَرَبُّتِهِ الَّتِي خُلِقَ مِنْهَا يَدْفَنُ فِيهَا وَإِنِّي وَأَبَاكَرُ وَعَمْرُ خُلِقْنَا
مِنْ تَرَبُّتٍ وَاحِدَةٍ وَفِيهَا نَدْفَنُ﴾ یعنی ”ہر پیدا شدہ کی ناف میں مٹی ہے جس سے وہ
پیدا ہوا۔ پس جب وہ ارض میں دفن ہوتا ہے تو اس کو اس مٹی کی طرف لوٹایا
جاتا ہے جس سے پیدا ہوا تھا۔ اسی میں دفن کیا جاتا ہے اور بے شک میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک
ہی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور اسی میں دفن کیے جائیں گے“ مرزا محمد بدخشاہی فرماتے ہیں کہ
اس حدیث کی تائید میں کئی احادیث ابن عمرؓ، ابن عباسؓ، ابوسعیدؓ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے
مروی ہیں۔ بعض کو بعض تقویت دیتی ہیں، چنانچہ صحیح بخاری کی شرح کتاب الجنائز میں ابن
سیرینؒ کا قول لائے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر میں اس بات پر قسم کھاؤں تو میں سچا ہوں
اور مجھے کچھ شک نہیں ہے۔ رسول کریم ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ ایک مٹی سے پیدا
ہوئے ہیں۔

اور رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن جعفرؓ سے فرمایا کہ ”تو میری مٹی سے پیدا ہوا ہے
اور اتیرا باپ آسمان پر فرشتوں کے ساتھ اڑ رہا ہے۔“ اور یہ مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو
مٹی کسی پیغمبر کے لیے مہیا کی ہو اور زمین کی پیدائش کے وقت سے اس کو انوار و برکات اور
نزول رحمت سے پرورش کیا ہو اور اس میں سے کچھ مٹی بچ رہی ہو وہ کسی ولی کے جسم کا خیر بن
جائے۔ یہ بات عقلاً محال نہیں ہے اور شرع سے اس کا پتہ ملتا ہے اور کشف سے ثبوت حاصل
ہوتا ہے اور اس کو اصطلاح میں ”إصالت“ کہتے ہیں اور صاحب اصالت کشفی کی نظر میں اس
طرح دکھائی دیتا ہے کہ گویا اس کا جسم جواہرات سے آراستہ ہے اور دوسروں کا جسم پانی اور مٹی
سے بنا ہے۔

مسئلہ: ہر چند اصالت موجب فضل ہے لیکن صاحب اصالت کی افضلیت ان لوگوں پر
جن کی افضلیت اجماع سے ثابت ہے لازم نہیں آتی۔ کیا تو نہیں دیکھتا کہ عبد اللہ بن جعفرؓ

بموجب نص حدیث صاحب اصالت است حالانکہ عثمان و علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم ازوے افضل اند باجماع۔

مقام پنجم در مقامات قرب الہی

بدانکہ سبحانہ و تعالیٰ موصوف است بصفات وجودیہ حقیقیہ و اضافیہ و صفات سلبیہ و اسمائے حسنٰ چنانچہ قرآن و حدیث بدان ناطق است و از کشف اولیا ثابت است کہ اسمائے صفات الہی را ظلال اند و اسماء صفات الہی مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ اند و ظلال مبادی تعینات دیگران اند اگر کسے گوید کہ عقل و شرع تجویزی کند کہ اسماء صفات الہی را ظلال باشند۔ خود مجدد الف ثانی رضی اللہ عنہ در مکتوب صد و بست و دوم از جلد ثالث نوشته اند کہ واجب تعالیٰ را ظل نبود کہ ظل موہم تولید مثل است و منبئی از شائبہ عدم کمال لطائف اصل۔ ہر گاہ محمد ﷺ را از لطافت ظل نبود خدائے محمد را چگونہ، ظل باشد،۔ جواب گفتہ شود کہ مراد از ظلال نہ آنست کہ عوام آنرا فہمند بلکہ مراد آنست کہ لطائف اند از مخلوقات الہی کہ آن را نسبت تام است با اسماء و صفات الہی کہ بدان مناسبت واسطہ می شوند برائے رسانیدن فیض وجود توابع وجود از اسماء و صفات الہی با عالمیای بدین مناسبت آن را بنا بر ماساخت ظل گفتہ می شود یاد در حالت سکر ظل دانستہ می شود چنانچہ حضرت مجدد در همان مکتوب نوشته اند کہ این قسم علوم اگر اثبات نسبت نماید در میان واجب تعالیٰ و ممکن، کہ شرع مابہ ثبوت آن وارد شدہ است ہمہ از معارف سکر یہ است۔ موجود در خارج بالذات و بالاستقلال حضرت ذات است و صفات ثمانیہ حقیقیہ او تعالیٰ و تقدس ما سوائے آن ہر چہ باشد بایجاد او تعالیٰ موجود گشتہ است و ممکن و مخلوق و حادث است و ہیچ مخلوق ظل خالق نیست این علم ظلیت عالم سالک را در راہ بسیار بکاری آید و کشان کشان باصل می برد

نص حدیث کے بموجب صاحبِ اصالت ہیں حالانکہ عثمان، علی، حسن اور حسین رضی اللہ عنہم بالا جماع ان سے افضل ہیں۔

مقام پنجم۔ مقامات قرب الہی کا بیان

جان لو کہ حق سبحانہ تعالیٰ صفات وجودیہ حقیقیہ اور اضافیہ صفات سلبیہ اور اسمائے حسنٰ سے موصوف ہے۔ چنانچہ قرآن اور حدیث اس پر گواہ ہیں۔ اور اولیاء کے کشف سے ثابت ہے کہ اسماء اور صفات الہی کے ظلال ہیں۔ اور اسماء و صفات الہی انبیاء اور ملائکہ کے مبادی تعینات ہیں۔ اور یہ ظلال دوسروں کے مبادی تعینات ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ اسماء و صفات الہی کا ظلال ہونا عقل و شرع کے نزدیک جائز نہیں۔ خود مجدد الف ثانیؒ نے اپنے مکتوب نمبر 122 جلد سوم میں لکھا ہے کہ واجب تعالیٰ کا ظل نہیں ہوتا کیونکہ ظل سے مثل پیدا ہونے کا وہم پیدا ہو سکتا ہے اور کمال لطافت سے اصل کے عدم کا شائبہ پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ حضرت محمد ﷺ کا بوجہ لطافت سایہ نہ تھا تو محمد ﷺ کے خدا کا سایہ (ظل) کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظلال کا مفہوم وہ نہیں ہے جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ مخلوقات الہی کے لطائف ہیں جو اسماء و صفات الہی کے ساتھ مکمل نسبت رکھتے ہیں اور اس مناسبت کے سبب اسماء و صفات الہی وجود اور تابع وجود کا فیض اہل عالم کو پہنچانے کا واسطہ بن جاتے ہیں۔ اس مناسبت کو پوشیدہ رکھنے کے سبب ظل کہا جاتا ہے۔ یا سکر (مستی) کی حالت میں اس کو ظل سمجھا جاتا ہے۔ چنانچہ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے اسی مکتوب میں لکھا ہے کہ اگر اس قسم کے علوم واجب تعالیٰ اور ممکن کے درمیان نسبت ثابت کریں مگر ہماری شرع اس کے ثبوت میں وارد نہیں ہوئی تو یہ سب معارف سکر یہ میں سے ہیں۔ خارج میں موجود بالذات اور بالا استقلال حضرت عزت تعالیٰ و تقدس کی ذات ہے اور اس کی آٹھوں حقیقی صفات۔ اس کے سوا جو کچھ ہے سب اللہ تعالیٰ کی ایجاد سے موجود ہوا ہے۔ اور سب ممکن و مخلوق حادث ہے اور کوئی مخلوق خالق تعالیٰ کا ظل نہیں ہے۔ ظلیت کا یہ علم عالم سالک کو راہ میں بڑا کام دیتا ہے اور اس کو کشاں کشاں اصل تک لے جاتا ہے۔

فقیر گوید آنچه در حدیث وارد شده است ﴿ان للہ تعالیٰ سبعین الف حجاب من نور و ظلمۃ لو کشف لا حرقت سبحات وجہہ ما انتہی الیہ بصرہ من خلقہ﴾ یعنی بدستیکہ برائے خدائے تعالیٰ ہفتاد ہزار حجاب انداز نور و ظلمت اگر دوری شدند آن حجابہا آئینہ می سوخت روشنی روئے او بانہتائے بصر او از خلق او۔ و حدیث دیگر نیز مسلم روایت کرده است ﴿حجابہ النور لو کشف لا حرقت سبحات وجہہ ما انتہی الیہ بصرہ من خلقہ﴾ یعنی حجاب او تعالیٰ نور است اگر دوری شد۔ بر آئینہ می سوخت روشن روئے او بانہتائے بصر او از خلق او و در حدیث دیگر آمدہ است کہ جبریل گفت ﴿یا محمد دنوت من اللہ دنوا مادنوت منہ قط فقال کیف کان یا جبریل قال کان بینی و بینہ سبعون الف حجاب من نور﴾ یعنی اے محمد نزدیک شدم من از خدا بخدیکہ گاہے نزدیک نشدہ بودم اور این چنین۔ آنحضرت ﷺ فرمود کہ چگونہ بوداے جبریل گفت کہ میان من و او ہفتاد ہزار پردہ از نور بود۔ شاید کہ مراد ازین حجاب ہمیں ظلال باشند یعنی اگر خلقت ظلال نبودے عالم معدوم شدے۔ ﴿لغناء ذاتہ تعالیٰ عن العالمین﴾ یعنی بسبب بے پروا بودن ذات او از عالمیان و لفظ سبعون در کلام عرب برائے کثرت می آید۔

و آنچه در حدیث حجب نور و ظلمت وارد شدہ موید قول صوفیان است کہ مبادی تعینات مومنین حجب نورانی اند کہ ظلال اسم الہادی اند و مبادی تعینات کفار حجب ظلماتی اند کہ ظلال اسم المہصل اند غوث الثقلین می فرماید

خرقت جمیع الحجب حتے وصلت الی

مقام لقد کان جدی فادنانی

یعنی در یدم تمام حجابہا تا کہ رسیدم من جائیکہ بود جد من پس نزدیک کردم مرا تا آنکہ تجاوز کردم از جمیع مراتب ظلال کہ ولایت صغری از ان عبارت است و رسیدن بمبداء تعین

اور فقیر کہتا ہے کہ جو حدیث میں وارد ہوا ہے۔ ﴿ان لله تعالى سبعين الف حجاب من نور وظلمة لو كشف لا حرق سبحات وجهه ما انتهي اليه بصره من خلقه﴾ یعنی ”بے شک اللہ تعالیٰ کے ستر ہزار پردے نور اور ظلمات کے ہیں۔ اگر وہ پردے دور ہو جاتے تو اس کی ذات کی روشنی جہاں تک نگاہ جاتی ساری مخلوق کو جلا دیتی“ ایک دوسری حدیث مسلم میں روایت کی گئی ہے ﴿حجابه النور لو كشف لا حرق سبحات وجهه ما انتهي اليه بصره من خلقه﴾ اللہ تعالیٰ کے نور کے پردے ہیں اگر دور کر دیئے جائیں یقیناً اس کی ذات کی روشنی تا حد نظر مخلوق کو جلا دیتی ہے“ ایک اور حدیث میں جبریل علیہ السلام نے کہا ﴿يا محمدُ دنوتُ من اللّٰهِ دنواً ما دنوتُ منه قط فقال كيف كان يا جبريل قال كان بيني وبينه سبعون الف حجاب من نور﴾ یعنی ”اے محمد ﷺ میں خدا سے اس قدر قریب ہوا کہ پہلے کبھی نہ ہوا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے پوچھا اے جبریل اس کی کیا کیفیت تھی؟ عرض کیا میرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ستر ہزار نور کے پردے تھے“ شاید ان پردوں سے مراد یہی ظلال ہوں۔ یعنی اگر ظلال کی تخلیق نہ ہوتی تو عالم معدوم ہو جاتا ﴿لغناء ذاته تعالى عن العالمين﴾ اللہ تعالیٰ کی ذات عالمین سے مستغنی ہے اور سبعون کا لفظ کلام عرب میں اظہار کثرت کے لیے آتا ہے۔

اور وہ جو حدیث میں نور اور ظلمت کے پردوں کا ذکر کیا گیا ہے اس سے صوفی کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ مومنوں کے مبادی تعینات نورانی پردے ہیں جو اسم الہادی کے ظلال ہیں اور کفار کے مبادی تعینات ظلمت کے پردے ہیں جو اسم المہمل کے ظلال ہیں۔ حضرت غوث الثقلینؒ فرماتے ہیں

خرقت جميع الحجب حتى وصل الى

مقام لقد كان جدی فادنا في

ترجمہ: میں تمام پردوں کو پھاڑتا ہوا اس جگہ پہنچا جہاں میرے جد (حضرت محمد ﷺ) تھے تو مجھ کو قریب کیا یہاں تک کہ میں تمام مراتب ظلال سے تجاوز کر گیا۔ (جس سے مراد ولایت صغریٰ ہے)

اور محمد مصطفیٰ ﷺ کے مبدء تعین

محمد ﷺ کہ در مرتبہ صفاتست کہ آن را ولایت کبریٰ نامند۔

سوال: اسما و صفات الہی و ظلال آنہا را چرا مبدء تعین انسان می گویند۔

جواب: چون دانستہ شد کہ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ پس برائے آن

صفات و ظلال برائے رسانیدن فیض الہی از وجود و توابع وجود واسطہ می شود۔

سوال: تعین ہر شخصے فرع وجود اوست با ہمیں وجوہ چنانچہ در حلقہ مقرر است پس اسما

و صفات بانفسہا مبادی تعینات عالم می تواند شد پس وجود ظلال چہ در کار است و اگر

مبادی تعینات نمی تواند شد۔ پس مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ چگونه شدند۔

جواب: آنکہ مبادی تعینات می تواند شد لیکن در پیدائش ظلال و ساختن آن واسطہ

برائے رسانیدن فیض حکمتی خواہد بود و اللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر تمام مبادی تعینات صفات و اسما بانفسہا می بودند۔ تمام عالم در رنگ انبیاء

و ملائکہ معصوم می بودند و مقتضائے ذات ہر یک جذب مطلق می بود و مقتضائے صفات

جلالی و جمالی آن بود کہ بعضی مومن باشند و بعضی کافر و بعضی صالح و بعضی فاسق تا آثا

ر رحمت و قہر و غیرہ صفات ہم بمنصہ ظہور آید۔ قال اللہ تعالیٰ۔ ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا

كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ یعنی اگر میخواستیم ہر آئینہ میدادیم ہر کس را ہدایت او و لیکن ثابت

شدہ است تقدیر از من ہر آئینہ پر خواہم کرد جہنم از جنیان و آدمیان۔

فائدہ: تفاوت در مبادی تعینات انبیاء و ملائکہ آنست کہ در صفات الہی دو اعتبار

جاریست۔ یکے جہت وجودشان فی انفسہا۔ دوم جہت قیام شان بذات حق تعالیٰ۔ پس

صفات از جہت اول مربی انبیاء اند و بجہت ثانی مربی ملائکہ اند پس ولایت ملائکہ

نسبت بولایت انبیاء اعلیٰ و اقرب است بسوئے خدائے تعالیٰ

جو مرتبہ صفات میں ہے، میں پہنچا جس کو ولایت کبریٰ کہتے ہیں۔

سوال: اسماء و صفات الہی کا اور ان کے ظلال کو کیوں انسان کا مبداء تعین کہتے ہیں۔

جواب: جیسا کہ معلوم ہو چکا کہ ﴿ان الله لغنى عن العالمين﴾ اس لیے کہ ان

صفات و ظلال کا فیض الہی پہنچانے کیلئے وجود اور توابع وجود سے واسطہ ہو۔

سوال: ہر شخص کا تعین لامبہی وجوہ سے اس کے وجود کی فرع ہے جیسا کہ حلقہ میں مقرر ہے

پس اسماء و صفات خود عالم کے مبادی تعینات ہو سکتے ہیں تو پھر ظلال کے وجود کی کیا ضرورت

ہے۔ اور اگر مبادی تعینات نہیں ہو سکتے تو انبیاء اور ملائکہ کے مبادی تعینات کیونکر ہوں گے۔

جواب: مبادی تعینات تو ہو سکتے ہیں لیکن ظلال کی پیدائش میں اور ان کو فیض رسانی کا

واسطہ بنانے میں کوئی حکمت ہوگی۔ واللہ اعلم

اگر تمام مبادی تعینات خود صفات و اسماء ہوتے تو سارے عالم انبیاء و ملائکہ کی طرح معصوم

ہوتے۔ تو ہر ایک ذات کا مقتضا جذب مطلق ہوتا اور صفات جلالی و جمالی کا مقتضایہ تھا کہ

بعض مومن ہوتے اور بعض کافر، بعض نیک ہوتے اور بعض فاسق تا کہ رحمت و قہر وغیرہ

صفات کے آثار ظہور پذیر ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ﴿ولو شئنا لاتینا کل نفس

هداها ولكن حق القول مني لا ملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين﴾

یعنی ”اگر ہم چاہتے تو ضرور ہر شخص کو ہدایت بخشتے لیکن میری طرف سے یہ تقدیر فیصلہ پا چکی

ہے کہ میں ضرور جنوں اور انسانوں سے دوزخ کو بھر دوں گا“

فائدہ: انبیاء اور ملائکہ کے مبادی تعینات میں فرق یہ ہے کہ صفات الہی میں دو اعتبار جاری

ہیں۔ ایک تو فی نفسہا ان کے وجود کی جہت اور دوسری ان کے قیام بذات حق کی جہت۔ پس

صفات پہلی جہت سے مربی انبیاء ہیں اور دوسری جہت سے ملائکہ کی مربی ہیں۔ اس لیے

ملائکہ کی ولایت انبیاء کی ولایت کی نسبت اعلیٰ اور اللہ تعالیٰ کی جانب اقرب ہے۔

لیکن ملائکہ را از مقام خود ترقی نیست کہ مفہوم کریمہ ﴿وَمَا مِنَّا اِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ یعنی نیست کسے از ما یعنی ملائکہ مگر آنکہ اورا مقام است معلوم کہ ترقی از ان نیست و انبیاء را ترقیات است ہم بمقام ملائکہ وہم بالاتر از ان کہ کمالات نبوت و رسالت و کمالات اولوالعزم اندالی غیر ذالک ازین جہت انبیاء از ملائکہ افضل گشتند۔ چنانچہ عقیدہ اہل حق است چون این ہمہ تمہید مذکور شد۔

پس بدانکہ بسبب ریاضت و عبادت و متابعت صاحب شریعت ﷺ و تاثیر صحبت آن سرور علیہ الصلوٰۃ بے واسطہ یا بواسطہ کثیرہ چون صوفی از مقام خود در اقربیت حق سبحانہ تعالیٰ ترقی میکند با آنکہ آن صوفی را با جناب الہی آنقدر قرب بہر سہ کہ اصل اورا است یعنی ظل را کہ مبدء تعین اوست آن زمان بر صوفی در اصطلاح اطلاق ولی کردہ می شود و مراتب قرب ہر چند بیچون و بیچگونہ اند لیکن در عالم مثال تمام عالم بصورت دائرہ نظر کشفی می در آید و آن را عالم امکان می گویند و عرش مجید بصورت قطر دائرہ بنظری آید و در قوس تحتانی عناصر اربعہ و نفس مشہود میگرد و لاطائفہ پنجگانہ عالم امر در قوس فوقانی ظاہری شود و از گذشتن آن ظلال اسما و صفات ہم بصورت دائرہ مشہود می شود و صوفی خود را در عالم مثال می بیند گویا سیری کند و ترقی می نماید تا بحدیکہ در دائرہ ظلال داخل می شود و با اصل خودی رسد و در رنگ اصل می یابد و بوجود اصل باقی می بیند و خود را در ان فانی و مستہلک می بیند بقسمے کہ از خود بیچ عین و اثر نمی یابد و بوجود اصل باقی می بیند۔ و این سیر را در اصطلاح سیر الی اللہ گویند و این دائرہ ظلال دائرہ ولایت صغری و ولایت اولیا باشد اکثر اولیاء ہمیں ظلال را دائرہ صفات گفتند۔ و صفات را عین ذات دانستند و در حالت سکرانہ الحق قائل شدہ اند۔ بعد از ان چون از مبدء تعین خود ترقی کردہ در دائرہ ظلال سیر واقع شود آن سیر را سیر فی اللہ می گویند و در حقیقت این

لیکن ملائکہ اپنے مقام میں ترقی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ آیت کریمہ ﴿وَمَا مَنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ ”ہم (ملائکہ) میں سے ہر ایک کے لیے مقرر درجہ ہے جس سے وہ ترقی نہیں کر سکتا“ سے ظاہر ہے۔ اور انبیاء کرام ترقیات کر سکتے ہیں ملائکہ کے مقام تک اور اس سے اوپر بھی۔ چونکہ یہ نبوت و رسالت کے کمالات ہیں اور اولوالعزم وغیرہ کے کمالات ہیں اس لیے اس لحاظ سے انبیاء ملائکہ سے افضل ہیں۔ چنانچہ اہل حق کا یہ عقیدہ ہے جیسے کہ اس ساری تمہید سے واضح ہوا۔

پس جان لے کہ جب صوفی ریاضت و عبادت و صاحب شریعت محمد مصطفیٰ ﷺ کی متابعت اور آنحضور ﷺ کی بے واسطہ یا با واسطہ زیادہ تاثیر صحبت سے اپنے مقام سے حق تعالیٰ کی اقربت کی جانب ترقی کرتا ہے تو باوجود یہ کہ اس صوفی کو جناب الہی سے اُسی قدر قرب حاصل ہوتا ہے جو اس کے اصل یعنی ظل کو ہے اور جو اس کا مبداء تعین ہے تو اس وقت صوفی پر اصطلاح میں ولی کا لفظ بولا جاتا ہے۔ اور ہر چند قرب کے مراتب بے مثل و بے نظیر ہیں لیکن عالم مثال میں تمام عالم نظر کشفی من بصورت دائرہ دکھائی دیتا ہے۔ اور اس کو عالم امکان کہتے ہیں اور عرش مجید قطر دائرہ کی صورت میں نظر آتا ہے۔ نیچے کی قوس میں عناصر اربعہ اور نفس نظر آتے ہیں جبکہ عالم امر کے پانچوں لطائف اوپر کی قوس میں دکھائی دیتے ہیں اور اس ظلال میں سے گزرنے سے اسماء و صفات بھی دائرہ کی صورت میں نظر آتے ہیں۔ اور صوفی خود کو عالم مثال میں دیکھتا ہے گویا سیر کرتا ہے اور یہاں تک ترقی کرتا ہے کہ دائرہ ظلال میں داخل ہو جاتا ہے اور اپنی اصل کو پہنچ جاتا ہے۔ اور خود کو اصل کے رنگ میں پاتا ہے اور اصل کے وجود کے ساتھ باقی دیکھتا ہے اور اپنے آپ کو اس میں فانی و ہلاک پاتا ہے اس طرح کہ اپنے آپ کی حقیقت و اثر کو نہیں پاتا۔ اور اصطلاح میں اس سیر کو سیر الی اللہ کہتے ہیں۔ اور ظلال کا یہ دائرہ ولایت صغریٰ اور اولیاء کی ولایت کا دائرہ ہوتا ہے۔

اکثر اولیاء سکر کی حالت میں اسی ظلال کو دائرہ صفات کہہ دیتے ہیں اور صفات کو عین ذات سمجھ لیتے ہیں اور انا الحق کے قائل ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد جب اپنے مبداء تعین سے ترقی کر کے دائرہ ظلال میں سیر واقع ہوتی ہے تو اس سیر کو سیر فی اللہ کہتے ہیں۔ اور درحقیقت یہ

سیر الی اللہ است۔

فائدہ: بدان اے برادر کہ ہر چند صفات حقیقیہ حق تعالیٰ ہفت اند یا ہشت اند چنانچہ

علماء کلام بدان تکلم کردہ اند۔ اما جزایات آن صفات و غیر ہا نہایت ندارند اسماء حسنہ

بعبارتے بودند در آن احادیث دیگر اسما و در تورات ہزار اسم مذکور شدہ۔ اما در آن منحصر

نباید دانست کہ نہایت ندارند حق تعالیٰ می فرماید ﴿وَلَوْ اَنَّ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا لَّ رَآهُ جَنَّاتُ جَدِّ الْجَنَّةِ﴾

شجرۃ اقلام و البھر یمدہ من بعدہ سبعة ابحر مانفدت کلمات اللہ ﴿

یعنی اگر تمام اشجار زمین قلم ہاشوند و دریا و ہفت دریا دیگر آتچنین سیاہی باشند کلمات الہی

پایان نرسند یعنی کلمات مدح کہ بر صفات و کمالات دارند تمام نشوند چنانچہ سعدی گفتہ۔

نہ حسنش غایتے وارذ نہ سعدی را سخن پایان

بمیرد تشنہ ، مستغنی و دریا ہمچنان باقی

چنانچہ صفات حق تعالیٰ غیر متناہی اند ظلال صفات ہم غیر متناہی اند حق تعالیٰ

می فرماید ﴿آیہ مَا عِنْدَکُمْ یَنْفَدُ وَ مَا عِنْدَ اللّٰهِ بَاقٍ﴾ یعنی ہر چہ نزد خداست

فانی است و ہر چہ نزد خداست باقی است پس اگر در ولایت صغریٰ و مراتب ظلال کے

بتفصیل سیر کند ابدال اباد منقطع نشود لیکن ہر کس در مراتب ظلال ہر قدر کہ در حق او مقدر

است سیر می کند و نیز ظل را ظلے باشد و آن را ظلے دیگر در مرتبہ ثانیہ و ثالثہ و رابعہ الی ماشاء

اللہ می باشد۔ صوفی در مرتبہ ترقی عروج کردہ با اصل خود میرسد و در آن فانی می

شود و ازان ترقی کردہ در اصل آن فانی می شود ہمچنین بہر ظل کہ میرسد خود را در آن فانی

و مستہلک می بیند و بوجود آن باقی مے نماید۔ ہمین است معانی بیت مولانا مے رومی کہ

گفتہ۔

ہفصد و ہفتاد قالب دیدہ ام

ہمچو سبزہ بارہا رویدہ ام

بعد ازان اگر عنایت شامل حال صوفی شود ازان جا عروج شود و بمتالبعث

یہ سیر الی اللہ ہے۔

فائدہ: اے بھائی جان لے کہ ہر چند حق تعالیٰ کی صفات حقیقیہ سات یا آٹھ ہیں جیسے کہ علمائے کلام نے ان پر بحث کی ہے۔ لیکن ان صفات وغیرہ کی جزئیات بے انتہا ہیں۔ احادیث میں ان دوسرے اسماء کو اسمائے حسنہ بتایا گیا ہے اور تورات میں ایک ہزار اسی کا ذکر ہوا ہے۔ لیکن ان پر انحصار نہیں کرنا چاہیے۔ کہ ان کی کوئی انتہا نہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ولو ان ما فی الارض من شجرة اقلام والبحر یمده من بعدہ سبعة ابھر مانفدت کلمات اللہ﴾ یعنی ”اگر زمین کے تمام درخت قلم بن جائیں اور یہ اور ایسے ہی سات سمندر سیا سی بن جائیں تو بھی کلمات الہی ختم نہ ہوں“ یعنی کلمات مدح

جو صفات و کمالات پر دلالت کرتے ہیں اختتام پذیر نہ ہوں۔ جیسے کہ شیخ سعدیؒ نے کہا ہے

نہ حسنش غایتے دارد نہ سعدی را سخن پایاں

بمیرد تشنہ مستقی و دریا ہچناں باقی

ترجمہ: نہ تو اس کے حسن کی کوئی انتہا ہے اور نہ سعدی کا (تعریف کرتے کرتے) کلام ختم ہوتا ہے۔ گویا ایک پیاسا پانی پی پی کر مر جاتا ہے مگر دریا (پھر بھی اسی طرح) باقی ہے۔

جس طرح اللہ تعالیٰ کی صفات بے انتہا ہیں اسی طرح صفات کے ظلال بھی بے انتہا ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿ما عندکم ینفد وما عند اللہ باق﴾ ”جو کچھ تمہارے پاس ہے فانی ہے اور جو کچھ خدا کے پاس ہے باقی ہے“ پس اگر کوئی ولایت صغریٰ اور مراتب ظلال میں سیر کرے تو وہ ابد الا آباد تک ختم نہ ہو۔ لیکن ہر شخص مراتب ظلال میں اتنی سیر کرتا ہے جس قدر کہ اس کے حق میں مقدر ہو۔ نیز ظل کا ظل ہوتا ہے اور پھر دوسرے تیسرے اور چوتھے درجہ میں اور جہان تک خدا کو منظور ہو۔ صوری ترقی کے مرتبہ میں عروج کر کے اپنی اصل تک پہنچ جاتا ہے اور اس میں فنا ہو جاتا ہے۔ اور پھر اس سے ترقی کر کے اس کی اصل میں فنا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح وہ جس ظل میں پہنچتا ہے خود کو اس میں فانی اور مستہلک دیکھتا ہے اور اس کے وجود کے ساتھ باقی پاتا ہے۔ مولانا رومؒ کے اس شعر کے یہی معنی ہیں

ہفصد و ہفتاد قالب دیدہ ام ہچو سبزہ بار بار و سیدہ ام

ترجمہ: میں نے سات سو ستر قالب دیکھے ہیں اور سبزہ کی طرح کئی بار نمود پائی ہے۔ اس کے بعد اگر اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل حال ہو تو صوفی اس درجہ سے بھی عروج حاصل کرتا ہے۔

پیغمبر خدا ﷺ دخول در دائره اسما و صفات میسر گردد که اصل این دوائر ظلال است و سیر یکہ در آن واقع شود سیر فی اللہ خواهد بود و شروع در ولایت کبریٰ خواهد بود کہ ولایت انبیاء علیہم السلام است۔ دیگران را بہ تبعیت این دولت۔ رسیدہ ہر کرا رسیدہ نہایت عروج لطائف و بندگانہ عالم امر نہایت این دائرہ است۔ بعد از ان بمحض فصل الہی جل شانہ ازین مقام عروج واقع شود۔ سیر دائرہ حصول لہنہا خود بود و اگر گذشت آن دائرہ اصول و بعد از طے آن دائرہ فوقانی ظاہری شود حضرت مجدد الف ثانی می فرمایند کہ چون غیر قوس ظاہر نشدہ بہمان قوس اختصار کردہ اند درین سرے خواهد بود کہ بر آن اطلاع نہ بخشیدند و این اصول سہ گانہ اسما و صفات کہ مذکور شدند مجرد اعتبارات اندر حضرت ذات تعالیٰ و تقدس حصول کمالات این اصول سہ گانہ مخصوص بنفس مطمئنہ است و حصول اطمینان نفس ہمدین موطن میسر گردد و در ہمین مقام شرح صدر حاصل می شود و سالک باسلام حقیقی مشرف میگردد و نفس مطمئنہ بر تخت صدر جلوس می فرماید و بمقام رضا ارتقای نماید این موطن منتہائے ولایت کبریٰ انبیاء است۔ حضرت مجددی فرمایند کہ چون سیر تا باین جا رسانیدم متوہم شد کہ کار تمام شد ندادند کہ ایں ہمہ تفصیل اسم الظاہر شد کہ یکبار وئے طیران است و اسم الباطن متعلق از مبادی تعینات ملأ علی است و شروع درین سیر نمودن قدم نہادن است در ولایت علیاء ولایت ملائکہ۔ حضرت مجددی فرمایند کہ بعد از حصول دو جناح اسم الظاہر و اسم الباطن چون طیران واقع شد معلوم شد کہ ترقیات بالا اصالت نصیب عنصر ناری است و عنصر ہوائی و عنصر آبی کہ ملائکہ را ازین عنصر سہ گانہ نصیب است چنانچہ وارد شدہ کہ بعضی از ملائکہ از نار و ج تلج مخلوق اند و تسبیح شان ﴿سُبْحَانَ مَنْ جَمَعَ بَيْنَ النَّارِ وَالتَّلَجِ﴾ است۔

اور پیغمبر خدا ﷺ کی متابعت سے اسماء و صفات کے دائرہ میں داخلہ نصیب ہو جاتا ہے جو ظلال کے دائروں کی اصل ہے اور جو سیر اس میں واقع ہوگی وہ سیر فی اللہ ہوگی۔ اور ولایت کبریٰ کا آغاز ہوگا جو انبیاء علیہ السلام کی ولایت ہے۔ دوسروں میں سے جس کسی کو یہ دولت ملی متابعت سے ملی۔ عالم امر کے لطائف و مخگانہ کے عروج کی انتہا اس دائرہ کی انتہا ہے۔ اس کے بعد محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس مقام سے آگے عروج ملتا ہے۔ اس کو دائرہ حصول کی سیر حاصل ہوتی ہے اگر اس دائرہ سے گزر کر اس کو طے کر لے تو اوپر کا دائرہ ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ کہتے ہیں کہ جب کوئی اور قوس ظاہر نہیں ہوئی تو اسی قوس پر اختصار کیا گیا۔ اس میں کوئی بھید ہوگا کہ اس پر کوئی اطلاع نہیں بخشی گئی۔ اسماء و صفات کے یہ تینوں اصول جو بیان کیے گئے وہ حضرت ذات تعالیٰ و تقدس کے محض اعتبارات ہیں۔ ان تینوں اصولوں کے کمالات کا حصول نفس مطمئنہ کے ساتھ خاص ہے۔ نفس کو اطمینان بھی اسی مقام پر حاصل ہوتا ہے۔ اسی مقام پر شرح صدر حاصل ہوتی ہے اور سالک حقیقی اسلام سے مشرف ہوتا ہے۔ نفس مطمئنہ تخت صدر پر جلوس فرماتا ہے اور مقام رضا پر ترقی کر جاتا ہے۔ یہ مقام انبیاء کی ولایت کبریٰ کا منتہا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ جب میری سیر کا سلسلہ اس مقام تک پہنچا تو میں نے خیال کیا کہ کام ختم ہو گیا اس وقت ندا آئی کہ یہ مقام اسم الظاہر کی تفصیل تھی جو کہ پرواز کا ایک بازو ہے اور اسم الباطن ملأء اعلیٰ کے مبادی تعینات سے تعلق رکھتا ہے۔ اور اس میں سیر کا آغاز کرنا ولایت ملائکہ کی ولایت علیاء میں قدم رکھنا ہے۔ حضرت مجددؒ فرماتے ہیں کہ اسم الظاہر اور اسم الباطن کے دو بازو حاصل کر کے جب اڑنا نصیب ہوا تو معلوم ہوا کہ ترقیات دراصل عنصر ناری، عنصر ہوائی اور عنصر آبی کا حصہ ہے۔ کیونکہ ملائکہ کو یہی تین عناصر دیئے گئے ہیں چنانچہ وارد ہوا ہے کہ بعض فرشتے آگ اور برف سے پیدا کیے گئے ہیں۔ اور ان کی تسبیح ہے۔ ﴿سبحان من جمع بین النار و الثلج﴾ پاک ہے وہ ذات جس نے آگ اور برف کو جمع کیا ہے۔

فوق آن بفضل الہی چون سیر واقع شود شروع در کمالات نبوت خواهد بود حصول این کمالات مخصوص انبیاء است علیہم السلام و ناشی از مقام نبوت است کمال تابعان انبیاء را نیز بہ تبعیت از ان کمالات نصیب است و در میان لطائف انسانی حظ وافر ازین کمالات بعنصر خاک است و سائر عناصر و لطائف عالم خلق و عالم امر تابع آن ہستند و چون این عنصر مخصوص بہ بشر است خواص بشر از خواص ملائکہ افضل گشتند کمالات جمیع ولایت صغری و کبری و علیا ہمہ ظلال کمالات نبوت و شج و مثال آنست در دائرہ کمالات نبوت چون بمركز میرسند آن مرکز بصورت دائرہ ظاہری شود و آن دائرہ کمالات رسالت است کہ با اصالت بانبیاء مرسل مخصوص است دیگر ہر کرا میسر شود بطفیل و تبعیت میسر شود و چون بمركز آن دائرہ ثانی رسیدہ می شود آن مرکز ہم بصورت دائرہ ظاہری شود کہ آن دائرہ کمالات اولوالعزم است عالی است از مثالیت انبیاء و اولوالعزم را چون این منصب دہند قیام اشیا بوی باشد بعضی صاحب دولتان از اولیا باشند کہ بہ تبعیت انبیاء این منصب بوی عطائی شود۔

حضرت مجددی فرماید کہ چون این سیر بانجام رسانیدم مشہود گشت کہ اگر بالفرض قدم دیگر در سیر افزایش در عدم محض خوابد افتاد ﴿اذ لیس و رائہ الا العدم المحض﴾ اے فرزند ازین ماجرا در تو ہم نیفتی کہ عنقاد در شکار آمد ﴿فہو سبحانہ بعد وراء الوراآ ثم وراء الوراآ﴾ یعنی حق تعالی ہنوز وراء الورا پس وراء الورا است این درایت نہ باعتبار حجب است چہ حجب تمام مرتفع گشتہ بلکہ باعتبار ثبوت عظمت و کبریائی است کہ مانع ادراک است ﴿فہو سبحانہ اقرب فی الوجود و ابعد فی الوجدان﴾ یعنی حق تعالی در وجود قریب تر است و در ادراک بعید تر بعضی مکمل مرادان باشند کہ درون سراوقات عظمت و کبریائی بطفیل انبیاء

اور جب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اس سے اوپر سیر کرنے کا موقع ملے تو وہ کمالات نبوت کا آغاز ہوگا۔ ان کمالات کا حصول انبیاء علیہ السلام کے لیے مخصوص ہے اور مقام نبوت کی ابتداء ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی کامل اتباع کرنے والوں کو بھی ان کمالات سے حصہ مل سکتا ہے اور لطائف انسانی میں سے ان کمالات کا حصہ اور بلندی عنصر خاک کے لیے ہے اور تمام عناصر اور عالم خلق اور عالم امر کے لطائف اس کے تابع ہیں۔ اور چونکہ یہ عنصر بشر سے مخصوص ہے اس لیے خواص بشر خواص ملائکہ سے افضل ہو گئے۔ ولایت صغریٰ و کبریٰ اور اولیاء کے تمام کمالات نبوت کے کمالات کا ظلال ہیں۔ اور اس کی مثال یہ ہے کہ جب کمالات نبوت کے دائرہ میں پہنچتے ہیں تو وہ مرکز بصورت دائرہ ظاہر ہوتا ہے اور وہ دائرہ کمالات رسالت کا ہے جو دراصل انبیاء مرسل کے لیے مخصوص ہے۔ باقی جس کسی کو میسر ہوا ہے تو واسطہ اور متابعت سے میسر ہوتا ہے اور جب اس دائرہ ثانی کے مرکز میں پہنچتے ہیں تو وہ مرکز بھی دائرہ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اولوالعزم کے کمالات کا دائرہ ہے اس کی شان مثال سے اعلیٰ ہے۔ انبیاء اولوالعزم کو جب یہ منصب عطا کرتے ہیں اس کے ساتھ اشیاء کا قیام ہوتا ہے اولیاء میں سے بعض خوش قسمت ہوتے ہیں کہ جن کو انبیاء کی متابعت کے طفیل یہ منصب عطا ہو جاتا ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ جب میں یہ سیر پوری کر چکا تو معلوم ہوا کہ اگر بالفرض سیر میں ایک قدم اور آگے رکھوں تو وہ عدم محض میں جا پڑے گا ﴿إِذَا لَيْسَ وَرَاءَهُ إِلَّا الْعَدَمُ الْمَحْضُ﴾ ”کیونکہ اس سے آگے عدم محض کے سوا اور کچھ نہیں“ اے بیٹے اس اجر سے وہم میں نہ پڑ جانا کہ عنقا جال میں آگیا ﴿فَهُوَ سُبْحَانَهُ بَعْدَ وَرَاءِ الْوَرَاءِ ثُمَّ وَرَاءَ الْوَرَاءِ﴾ ”یعنی“ پس وہ پاک ذات اس سے بھی آگے ہے بلکہ آگے سے بھی آگے ہے“ اس کا یہ آگے ہونا پردوں کے اعتبار سے نہیں کیونکہ تمام پردے تو اٹھ گئے۔ بلکہ یہ عظمت و کبریائی کے ثبوت کے اعتبار سے ہے۔ جو ادراک کا مانع ہے۔ ﴿فَهُوَ سُبْحَانَهُ أَقْرَبُ فِي الْوُجُودِ وَأَبْعَدُ فِي الْوُجْدَانِ﴾

ترجمہ: ”یعنی“ پس وہ پاک ذات وجود کے زیادہ قریب ہے لیکن ادراک سے بہت دور ہے“ بعض ایسے کامل مرشد ہوتے ہیں جو لوگوں کو انبیاء علیہم السلام کے طفیل عظمت و کبریائی کے خیموں میں

علیہم السلام ایشان را جادہند و محرم بارگاہ سازند ﴿فَعُوْمِلَ مَعَهُم مَّا عُوْمِلَ﴾ این معاملہ مخصوص بہیت وجدانی افسانست کہ از مجموعہ عام خلق و عالم امر ناشی گشتہ مع ذالک رئیس درین موطن سیر عنصر خاک است کمالات این مقام مخصوص بہیت وجدانی است این چنین کس بعد قرون متطاوولہ ہزار ہا سالہ پیدامی شود و ظہور سہراوقات عظمت و کبریائی متعلق بحقیقت کعبہ ربانی است۔

حضرت مجددی فرمایند بعد از مرتبہ علیا نور صرف کہ آن را این فقیر حقیقت کعبہ ربانی یافتہ مرتبہ ایست بس عالی کہ حقیقت قرآن است کعبہ بحکم قرآن قبلہ آفاق شدہ حضرت شیخ سیف الدین می فرمودند کہ علامت انکشاف انوار قرآن مجید غالباً و روئی ثقلی بر باطن عارف است گویا کریمہ ﴿اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَیْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾ بدرستیکہ ما بر تو نزول کنیم کلام ثقیل ایما باین معرفت دارد۔

حضرت مجددی فرمایند کہ فوق این مرتبہ مقدسہ مرتبہ ایست بس عالی کہ حقیقت صلوٰۃ است تواند بود کہ ایما باین حقیقت صلوٰۃ رفتہ باشد آنچہ در قصہ معراج آمدہ کہ ﴿قِفْ يَا مُحَمَّدُ فَاِنَّ اللّٰهَ يُصَلِّيْ﴾ یعنی باش اے محمد کہ خدا نمازی گزارد یعنی عبادتیکہ شایان مرتبہ تجر و تنزہ بود مگر از مراتب وجود صادر گردد ﴿فَهُوَ الْعَابِدُ وَهُوَ الْمَعْبُودُ﴾ درین مرتبہ کمال وسعت و امتیاز بیچونست۔ حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند کہ استلذ از یکہ در حین ادائے صلوٰۃ است نفس را در آن حظے نیست و در عین التذ از در نالہ و فغانست و رتبہ نماز در دنیا رتبہ رویت است در آخرت حضرت مجددی فرمایند کہ دولت رویت کہ سرور عالمیان را در شب معراج و بہشت میسر شدہ بود در دنیا در نماز میسر می شد و لہذا فرمود ﴿الصَّلٰوۃُ مِعْرَاجُ الْمُؤْمِنِ﴾ و فرمود ﴿اَقْرَبُ مَا يَكُوْنُ الْعَبْدُ مِنَ الرَّبِّ فِي الصَّلٰوۃِ﴾

حضرت عروۃ الوثقی فرمایند ہر چند در دنیا رویت نیست اما کالرویت

پہنچا دیتے ہیں اور محرم بارگاہ بنا دیتے ہیں ﴿فَعُوْمِلَ مَعَهُم مَّا عُوْمِلَ﴾ ”پھر ان کے ساتھ جو معاملہ ہوتا ہے سو ہوتا ہے“ یہ معاملہ انسان کی ہیئت وجدانی سے مخصوص ہے جو عالم خلق اور عالم امر کے مجموعہ سے پیدا ہوئی ہے۔ تاہم اس مقام کی سیر میں عنصر خاک کی سرداری ہوتی ہے۔ اس مقام کے کمالات ہیئت وجدانی سے مخصوص ہیں۔ ایسا آدمی صدیوں سالوں کے بعد پیدا ہوتا ہے اور بارگاہ عظمت و کبریائی کا ظہور کعبہ ربانی کی حقیقت سے تعلق رکھتا ہے۔

حضرت مجددؑ فرماتے ہیں کہ مرتبہ علیا کے بعد خالص نور ہے کہ جس کو اس فقیر نے حقیقت کعبہ معلوم کیا ہے۔ ایک نہایت اعلیٰ مرتبہ ہے جو قرآن مجید کی حقیقت ہے۔ کعبہ بحکم قرآن جہان بھر کا قبلہ ٹھہرا ہے۔ حضرت شیخ سیف الدینؒ فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے انوار کے انکشاف کی علامت غالباً یہ ہے کہ عارف کے باطن پر ایک بوجھ وارد ہوتا ہے گویا یہ آیت کریمہ اسی معرفت کی طرف اشارہ کرتی ہے ﴿اَنَا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا﴾ یعنی ”بے شک ہم نے تجھ پر بھاری کلام نازل کیا“

حضرت مجدد الف ثانیؒ فرماتے ہیں کہ اس مقدس رتبہ کے اوپر بھی ایک مرتبہ ہے۔ جو نہایت بلند ہے کہ جو نماز کی حقیقت ہے ممکن ہے کہ حقیقت نماز کا اس طرف اشارہ کیا گیا ہو جو قصہ معراج میں آیا ہے کہ ﴿قَفْ يَا مُحَمَّدُ فَاِنَّ اللّٰهَ يَصْلٰى﴾ ”یعنی ایسی عبادت جو مرتبہ تجر دو تنزہ کے لائق ہو مگر مراتب وجود سے صادر ہو ﴿فَهُوَ الْعَابِدُ وَهُوَ الْمَعْبُوْدُ﴾ ”پس وہی عابد ہے اور وہی معبود“ اس مرتبہ میں کمال وسعت اور بے مثل امتیاز ہے حضرت عروہ الوثقیؒ فرماتے ہیں کہ جو لذت نماز ادا کرتے وقت حاصل ہوتی ہے نفس کا اس میں حصہ نہیں ہے۔ اور اصل لذت نالہ و فغان میں ہے اور دنیا میں نماز کا رتبہ ہے جیسا کہ آخرت میں دیدار کا رتبہ ہے۔ حضرت مجددؑ فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم ﷺ کو جو دولت دیدار معراج کی رات اور بہشت میں حاصل ہوئی تھی دنیا میں وہ نماز میں حاصل ہوتی تھی۔ اسی لیے آپ ﷺ نے فرمایا ﴿الصلوة معراج المومنین﴾ ”نماز مومنین کی معراج ہے“ اور فرمایا ﴿اقرب ما يكون العبد من الرب في الصلوة﴾ ”یعنی ”بندہ نماز میں اپنے رب کے نہایت قریب ہوتا ہے“

حضرت عروہ الوثقیؒ فرماتے ہیں ہر چند دنیا میں دیدار (الہی) نہیں ہے لیکن دیدار کے قریب

است یعنی در نماز۔ حضرت مجددی فرماید مرتبه مقدس که فوق حقیقت صلوٰۃ است استحقاق معبودیت صرف است و آن فوق را ثابت است۔ در آن موطن وسعت نیز کوتاهی می نماید اگر چه بیچون باشد اقدام تحمل انبیاء و اکابر اولیاء علیهم السلام را سیر تا نهایت مقام حقیقت صلوٰۃ است و فوق این مقام معبودیت صرف است که هیچ کس را از ان دولت میسر نیست لیکن الحمد للہ سبحانہ که نظر را از انجا منع نہ فرموده اند و بقدر استعداد گنجایش داده بلا بودے اگر این ہم نہ بودے۔

و حقیقت کلمہ لا اله الا الله درین موطن محقق می گردد و معنی لا اله الا الله نسبت بحال منتهیان لا معبود الا الله چنانچه در شرع معنی این کلمہ قرار یافته و لا موجود و لا وجود لا مقصود گفتن النسب بمجتد یا ن اوسط است و لا مقصود فوق لا موجود و لا وجود است و فوق آن لا معبود الا الله درین مقام ترقی در نظر وحدت بصر و ابستہ بعبادت صلوٰۃ است نہ عبادت دیگر مگر در تکمیل صلوٰۃ مدد فرماید و نقص آن را تلافی کند۔

فصل در ولایت صغریٰ: اکثر اولیاء که سوائے یک مقام ولایت که حضرت

مجدد رضی اللہ عنہ آن را ولایت صغریٰ می نامند۔ چون دیگر مقام ثابت نمیکند تعیین اوّل که آن را بوحدهت تعبیر می کنند و مرتبه اجمال و حقیقت محمدی میگویند و تعیین ثانی که بوحدهانیت تعبیر می کنند۔ و مرتبه تفصیل و حقایق ممکنات میگویند در همان مقام اثبات می نمایند۔ و حضرت مجدد رضی اللہ عنہ می فرماید که ولایت صغریٰ دائرہ ظلال حقایق ممکنات است۔ سوائے انبیاء و ملائکہ علیهم السلام حقایق انبیاء یعنی مبادی تعینات آنها نفس صفات است که بولایت کبریٰ تعبیر کرده شد و حقایق ملائکہ بولایت علیا تعبیر کرده فرق بین الولاتین سابق مذکور گردید و نقطه اعلیٰ از ولایت کبریٰ حقیقت محمدی گفته که آن را بصفت العلم یا شان العلم تعبیر فرموده اند۔

ضرور ہے یعنی نماز میں۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ وہ مرتبہ مقدس جو حقیقت نماز کے اوپر ہے وہ خالص معبودیت کا استحقاق ہے۔ اور اس کا فوق ہونا ثابت ہے۔ اور اس مقام پر وسعت بھی کم ہے اگرچہ بے مثل ہے انبیاء کرام علیہم السلام اور اکابر اولیاء کرام کی انتہائی سیر حقیقت نماز کے مقام تک ہے اور اس کے اوپر صرف معبودیت کا مقام ہے۔ کہ کسی کو بھی یہ دولت میسر نہیں۔ لیکن الحمد للہ سبحانہ کہ اس مقام پر نظر کرنے سے منع نہیں فرمایا گیا اور بقدر استعداد گنجائش دی گئی ہے

۔ بلا بودے اگر این ہم نہ بودے

ترجمہ: اگر یہ بھی نہ ہوتا تو غضب ہوتا

کلمہ لا الہ الا اللہ کی حقیقت اس مقام پر ثابت ہوتی ہے۔ لا الہ الا اللہ کے معنی منجہان کے حسب حال لا معبود الا اللہ ہیں۔ چنانچہ شریعت میں اس کے یہی معنی قرار پاتے ہیں۔ اور لا موجود، لا وجود اور لا مقصود کہنا اوسط درجہ کے مبتدیوں کے لیے مناسب ہے۔ اور لا مقصود، لا موجود اور لا وجود سے اوپر ہے اور اس کے اوپر لا معبود الا اللہ ہے۔ اس مقام پر نظر میں ترقی اور بینائی میں تیزی صرف نماز کی عبادت سے وابستہ ہے۔ دوسری عبادتوں میں نہیں۔ البتہ (دوسری عبادتیں) نماز کی تکمیل میں مدد کرتی ہیں اور اس کے نقص کی تلافی کرتی ہیں۔

فصل۔ ولایت صغریٰ کا بیان

اکثر اولیاء سوائے ایک مقام ولایت کے کہ جس کو حضرت مجدد ولایت صغریٰ کہتے ہیں، کوئی دوسرا مقام ثابت نہیں کرتے اس لیے تعین اوّل کہ جس کو وحدت سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ اجمال اور حقیقت محمدی ﷺ کہتے ہیں اور تعین دوم کو وحدانیت سے تعبیر کرتے ہیں اور مرتبہ تفصیل اور حقائق ممکنات کہتے ہیں اسی مقام میں ثابت کرتے ہیں۔ حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ ولایت صغریٰ سوائے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام کے حقائق ممکنات کے ظلال کا دائرہ ہے۔ انبیاء کے حقائق یعنی ان کے مبادی تعینات نفس صفات ہیں جن کو ولایت کبریٰ سے تعبیر کیا گیا ہے اور حقائق ملائکہ کو ولایت علیا سے تعبیر کیا ہے۔ ان دونوں ولایتوں کے درمیان جو فرق ہے پہلے بیان کر دیا گیا ہے اور ولایت کبریٰ کے اعلیٰ مقام کو حقیقت محمدی ﷺ کہا ہے کہ جس کو صفت العلم یا شان العلم سے تعبیر کیا گیا ہے۔

این مکشوف آنحضرت پیش از وصول بکمالات نبوت بود بعد از آن که بکمالات نبوت و رسالت و اولوالعزم مشرف شدند بر آنحضرت ظاهر شد که تعین اول تعین وجودیست که رب ابراهیم خلیل الرحمان است و مرکز که اشرف و اسبق اجزاء اوست حقیقت محمدیست۔

بعد از آن بر آنحضرت ظاهر شد که تعین اول صفت حب است محیط دائره خلقت است که مبدء تعین خلیل الرحمن ابراهیم علیه السلام است و مرکز محبت است چون بمرکز رسیده شود آنهم دائره ظاہری شود که محیط آن محبت صرفه است که مبدء تعین موسی کلیم اللہ است علیه السلام و مرکز آن محبوبیت است که مبدء تعین رسول کریم است ﷺ و آن مرکز چون دائره ظاہری شود۔ محیط آن محبوبیت ممتزجہ است و مرکز آن محبوبیت صرفه و آن حقیقتہ الحقائق است۔ معاملہ محبوبیت ممتزجہ باسم مبارک محمد ﷺ تعلق دارد و محبوبیت صرفه باسم مبارک احمد ﷺ۔ پس برائے سرور کائنات دو ولایت است ولایت محبوبیت ممتزجہ کہ آن را حقیقتہ محمدیہ گویند ولایت محبوبیت صرفه کہ آن را حقیقتہ احمدیہ گویند و همین تعین اول است فوق آن لا تعین است کہ در آن سیر قدمی را گنجایش نیست۔ و ترقی فوق تعین اول کہ حقیقتہ احمدیست ممکن نیست لیکن قریب مرض موت در آخر عمر حضرت مجد در رضی اللہ عنہ را بہ تبعیت و طفیل رسول اکرم ﷺ ترقی از آنجا کہ واقع شدہ بسیر نظری بودندہ بسیر قدمی۔ حضرت عروۃ الوثقی می فرمایند کہ این معنی از آنحضرت یعنی حضرت مجد در همان مجلس استفادہ نموده۔

سوال: وجہ تعارض کشف اولیاء و کشف حضرت مجد در تعین اول چیست۔

حضرت مجد در می فرمایند کہ ظل شی بسا است کہ خود را باصل شے و انماید و سالک را بخود گرفتار می سازد پس آنان در تعین ظل تعین اول اند کہ در وقت

یہ بات آنحضرت ﷺ پر کمالات نبوت تک پہنچنے سے پہلے مکشوف تھی۔ اس کے بعد جب آپ کمالات نبوت و رسالت و اولوالعزم سے مشرف ہوئے تو آپ پر ظاہر ہوا کہ تعین اول وجود کا تعین ہے جو رب ابراہیم خلیل الرحمان ہے اور مرکز جو اس کے تمام اجزاء سے اشرف اور مقدم ہے حقیقت محمدی ﷺ ہے۔

اس کے بعد آنحضرت ﷺ پر ظاہر ہوا کہ تعین اول حب کی صفت ہے۔ محیط دائرہ خلت ہے جو خلیل الرحمان ابراہیم علیہ السلام کا مبدع تعین ہے اور مرکز محبت ہے۔ جب مرکز پر پہنچتے ہیں تو وہ کبھی دائرہ ظاہر ہوتا ہے جس کا محیط خالص محبت ہے جو حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام کا مبدع تعین ہے اور اس کا مرکز محبوبیت ہے جو رسول کریم ﷺ کا مبدع تعین ہے اور وہ مرکز دائرہ کی طرح ظاہر ہوتا ہے اس کا محیط محبوبیت ممتزجہ (مخلوط) ہے اس کا مرکز خالص محبوبیت ہے اور وہ حقیقۃً الحقائق ہے۔ محبوبیت ممتزجہ، عاملہ اسم مبارک محمد ﷺ سے تعلق رکھتا ہے۔ اور محبوبیت خالص کا تعلق اسم مبارک احمد کے ساتھ ہے۔ پس سرور کائنات ﷺ کے لیے دو ولایتیں ہیں ایک ولایت محبوبیت ممتزجہ کہ اس کو حقیقت محمدیہ ﷺ کہتے ہیں اور دوسری ولایت خالص محسبیت کہ اس کو حقیقت احمدیہ ﷺ کہتے ہیں۔ یہی تعین اول ہے اس کے اوپر لا تعین ہے کہ اس میں سیر کیلئے ایک قدم تک کی گنجائش نہیں۔ اور تعین اول جو حقیقت احمدیہ ﷺ ہے سے اوپر ترقی ممکن نہیں۔ لیکن حضرت مجدد الف ثانی کو آخری عمر میں مرض الموت کے قریب رسول کریم ﷺ کی اتباع اور ان کے طفلاً، اس مقام سے ترقی حاصل ہوئی تھی لیکن وہ صرف سیر نظری تھی سیر قدمی نہیں تھی۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ فرماتے ہیں کہ اس معنی سے آنحضرت یعنی مجدد صاحب اسی مجلس میں مستفید ہوئے۔

سوال: تعین اول میں اولیاء کے کشف اور حضرت مجدد کے کشف میں اختلاف کی وجہ کیا ہے؟

جواب: حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ ظل بہت بڑی شے ہے اور خود کو اصل شے کے ساتھ ظاہر کرتا

شروع بر عارف بر اصل تعین اول کہ تعین جی است ظاہر گشتہ۔

سوال: علم از صفات حقیقیہ است و حب از صفات اضافیہ و وجود بر حب اسبق است چہ حب فرع وجود است آنہا را ظل تعین جی گفتن راست نیاید۔

جواب: علم از صفات حقیقیہ است داخل مرتبہ لا تعین است و مبادی تعینات ہمہ اعتبارات است اول اعتبار یکہ بظہور آمد حب است اگر حب نبودے ہیچ مخلوق نشدے و در حدیث قدسی آمدہ ﴿كَانَتْ كَنْزًا مَخْفِيًا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ﴾ اعتبار ثانی وجود است کہ مقدمہ ایجاد است تعین وجود گویا ظل است تعین جی را حق تعالی صفات خود را و کمالات خود را و ہم ذات خود را می داند پس صفات حق تعالی کہ در مرتبہ علم اند دائرہ ولایت کبریٰ و ولایت علیاست و ظلال آن صفات ولایت صغریٰ۔ و ذات بیچون کہ در مرتبہ علم است وصول بآن کمالات نبوت و کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم است و حقیقتہ قرآن و حقیقتہ صلوٰۃ و مبعودیت صرفہ اعتبارات اند نفس الامری خارج از مرتبہ علم کہ آن را وجود نفس الامریت مثلاً زید در خارج موجود است و وجود او امریت اعتباری کہ در خارج موجود نیست امانہ اعتباری کہ موقوف بر اعتبار معتبر باشد بلکہ نفس الامریت چنانچہ حضرت مجدد بطور سوال و جواب فرمود۔

سوال: تعین اول وجودی است و وجود او در خارج موجود نیست نزد این بزرگواران چیزے بجز ذات خدائے تعالیٰ موجود نیست و در ان خارج از تعینات و تنزلات نامے و نشانے نہ و اگر ثبوت علمی گویم لازم آید کہ تعین علمی از و سابق باشد بآن خلاف مقدر است۔

جواب: گویم امر ثابت است اگر ثبوت خارجی گویم بآن معنی کہ ورائے علم اورا ہم ثبوت است گنجائش دارد و اللہ سبحانہ اعلم۔ حضرت عروۃ الوثقیٰ می فرمایند

ہے اور سالک کو خود بخود گرفتار کر لیتا ہے۔ پس وہ لوگ تعین اول کے ظل کے تعین میں ہیں کہ جو شروع کے وقت میں عارف پر اصل تعین اول پر جو تعین جی ہے ظاہر ہوا ہے۔

سوال: علم صفات حقیقیہ سے ہے اور حب صفات اضافیہ سے اور وجود حب پر مقدم ہے۔ کیا حب وجود کی شاخ ہے کیا ان کو ظل تعین جی کہنا درست نہیں ہو سکتا؟

جواب: علم صفات حقیقیہ سے ہے جو لا تعین کے مرتبہ میں داخل ہے اور مبادی تعینات تمام اعتبارات ہیں۔ سب سے پہلا اعتبار جو ظاہر ہوا وہ حب ہے۔ اگر حب نہ ہوتی تو کوئی مخلوق پیدا نہ ہوتی۔ حدیث قدسی میں آیا ہے۔ ﴿كَفُنْتُ كَنْزًا مَخْفِيًا فَاحْبَبْتُ أَنْ أُعْرَفَ﴾ میں ایک مخفی خزانہ تھا پھر مجھ کو اس بات کی محبت ہوئی کہ میں پہچانا جاؤں۔ دوسرا اعتبار وجود ہے جو تعین وجود کی ایجاد کا پیشرو ہے۔ گویا تعین جی کا ظل ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی صفات اپنے کمالات اور اپنی ذات کو بھی جانتا ہے۔ پس حق تعالیٰ کی صفات جو مرتبہ علم میں ہیں۔ ولایت کبریٰ اور ولایت علیاء کا دائرہ ہیں۔ اور ان صفات کا ظلال ولایت صغریٰ ہے۔ اور ذات بے چون جو مرتبہ علم میں ہے اس تک پہنچنا کمالات رسالت اور کمالات اولوالعزم سے ہے۔ اور حقیقت قرآن، حقیقت نماز اور معبودیت صرف نفس الامری اعتبارات ہیں۔ اور مرتبہ علم سے خارج ہیں کیونکہ ان کا نفس الامری وجود ہے۔ مثلاً زید خارج میں موجود ہے اور اس کا وجود اعتباری امر ہے کہ خارج میں موجود نہیں۔ لیکن نہ وہ اعتبار کہ جو اعتبار پر موقوف ہو معتبر ہو سکتا ہے۔ بلکہ نفس الامری ہے۔ چنانچہ حضرت مجددؑ نے سوال و جواب کے انداز میں فرمایا ہے۔

سوال: تعین اول وجود ہے اور اس کا وجود خارج میں موجود نہیں ان بزرگوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کوئی چیز موجود نہیں ہے۔ اور اس میں تعینات و تنزلات سے خارج کوئی نام و نشان نہیں۔ اور اگر میں کوئی علمی ثبوت دوں تو لازم آتا ہے کہ تعین علمی اس سے مقدم ہو جو خلافِ مقدر ہے۔

جواب: میں کہتا ہوں امر ثابت ہے اگر ثبوت خارجی کہوں اس معنی میں کہ علم سے ماورا ہے تو اس کا بھی ثبوت ہے اور گنجائش رکھتا ہے۔ واللہ اعلم
حضرت عروۃ الوثقی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

کہ باید دانست کہ معنی تعین اول و تعین ثانی آن نیست کہ حق تعالیٰ تنزل کردہ حب شد یا وجود شد بلکہ معنی آن ظہور است کہ لائق است بہ تزیین و مناسب کلام انبیا است علیہم السلام یعنی صادر اول رسول فرمود ﷺ ﴿أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي﴾

فصل

باید دانست کہ در ہر مقام ولایت و کمالات نبوت و رسالت و حقائق صوفیہ رادو حالت است یکے انقطاع از خلق و توجہ بسوئے حق بمقتضائے ﴿وَ اذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبْتَغِ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ یعنی یاد کن نام پروردگار خود را و منقطع شواز غیر او بسوئے او منقطع شدنی۔ دوم رجوع عن اللہ باللہ یعنی باز تجدید مناسبت بخلق کہ از لوازم مقام تبلیغ و ارشادات حق تعالیٰ فرماید ﴿لَوْ جَعَلْنَا مَلَكَ لَجَعَلْنَا رَجُلًا﴾ یعنی اگر رسول را فرشتہ کردے ہم بصورت مردے کردے اگر فرشتہ را بہ پیغمبری فرستادیم اور اہصاف آدمیان می ساختیم تا در میان مفیض و مستفیض مناسبت باشد کہ بے مناسبت اخذ فیض نمی شود۔ در حالت اولی در نظر کشفی چنان می نماید کہ گویا بسوئے خدا سیر میکند و در حالت ثانیہ بنظری آید کہ گویا از جناب حق بسوئے خلق می آید درین حالت صوفی غمگین می شود و ہر قدر کہ نزول اتم باشد فیض او در عالم بسیار سرایت میکند۔

فائدہ: خواندن سورہ سج اسم در عروج تاثیر دارد۔

فصل

این ہمہ مقالات در عروجات کہ در میان آمدہ بعد ہزار سال حق تعالیٰ بمجدد

الف ثانی عطا کرد کیسے از اولیاء سابق بآن لب نکلشودہ این ہمہ مبنی بر آنست کہ در میان اہم سابقہ برائے ہدایت خلق در ہر قرن و ہر قریہ انبیاء مبعوث می شدند حق تعالیٰ می فرماید ﴿وَ اِنْ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيرٌ﴾ یعنی نبود چہ شہرے مگر آنکہ گذشت دروے پیغمبرے۔ و بعضے از آنہا بہ مرتبہ رسالت میرسیدند چنانچہ۔

کہ جاننا چاہیے کہ تعین اول اور تعین ثانی کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تنزل کر کے حب بن گیا یا وجود بن گیا۔ بلکہ اس کا معنی اس کا ظہور ہے جو تزیہ کے لائق ہے اور انبیاء علیہ السلام کے کلام کے مناسب ہے یعنی صادر اول، رسول کریم ﷺ نے فرمایا ﴿اول ما خلق الله نوری﴾ ”سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا وہ میرا نور ہے“

فصل: جاننا چاہیے کہ ولایت اور کمالات نبوت و رسالت اور حقائق کے ہر مقام میں صوفی کو دو حالتیں ہیں ایک مخلوق سے الگ تھلگ ہونا اور اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا ﴿بمقتضا واذکر اسم ربك وتبتل اليه تبتیلاً﴾ یعنی ”اپنے رب کے نام کا ذکر کر اور اس کے غیر سے پوری طرح منقطع ہو“ دوسرے عن اللہ باللہ کی طرف رجوع کرنا یعنی مخلوق کے ساتھ تازہ مناسبت کرنا جو مقام تبلیغ و ارشاد کے لوازم میں سے ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً﴾ یعنی ”اگر ہم رسول کو فرشتہ بناتے تو بھی آدمی کی صورت میں بناتے۔ اور اگر فرشتہ کو پیغمبری کے لیے بھیجتے تو اس کو آدمیوں کی صفات پر بناتے۔ تاکہ فیض رساں اور فیض یاب کے درمیان مناسبت رہے۔ کیونکہ مناسبت کے بغیر فیض حاصل نہیں ہوتا۔ پہلی حالت میں کشفی نظر سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا خدا کی طرف سیر کرتا ہے اور دوسری حالت میں یہ نظر آتا ہے کہ گویا اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے مخلوق کی طرف آتا ہے۔ اس حالت میں صوفی غمگین ہوتا ہے اور جس قدر اس کا نزول پورا ہوتا ہے اسی قدر اس کا فیض عالم میں زیادہ سرایت کرتا ہے۔

فائدہ: عروج میں سورہ سج اسم کا پڑھنا موثر ہوتا ہے۔

فصل: یہ تمام معاملات جو عروج کے متعلق بیان ہوئے، ہزار سال کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت مجدد الف ثانی کو عطا فرمائے۔ ان سے پہلے اولیاء میں سے کسی کی زبان سے ان کا ذکر نہیں ہوا۔ ان سب کی بنیاد اس بات پر ہے کہ پہلی امتوں کے درمیان مخلوق کی ہدایت کے لیے ہر زمانہ میں اور ہر گاؤں میں انبیاء کرام مبعوث ہوتے رہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

﴿وان من قرية الا خلا فيها نذیر﴾ یعنی ”کوئی ایسا شہر ہی نہیں ہوا کہ جس میں کوئی پیغمبر (ڈرانے والا) نہ گزرا ہو“ اور ان میں سے بعض مرتبہ رسالت تک بھی پہنچتے تھے۔ چنانچہ

در حدیث است عدد انبیاء یک لکھ و بست و چہار ہزار و رسل سہ صد و سیزدہ است و بعد ہزار سال یا قریب آن پیغمبرے اولوالعزم مبعوث می شد بعد ہزار سال از آدمؑ نوح علیہ السلام و یحییٰ و عیسیٰ و بعد ابراہیمؑ و بعد موسیٰؑ و بعد عیسیٰ علیہ السلام و بعد ابو محمد رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین شدند۔

بعد وفات او اولیاء امت او در ہدایت خلق نیابت آن حضرت کردند رسول خدا ﷺ فرمود ﴿العلماء و رثۃ الانبیاء﴾ یعنی علماء و ارثان پیغمبران اند و در میان، آنہا شخصے مثل رسولان در میان انبیاء بر سر ہر صدہ بزمید فضل امتیاز یافتہ و تجدید کردہ۔ ابو داؤد و غیرہ از آنحضرت علیہ السلام روایت کردند ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يُجَدِّدُ بِهِ أَمْرَ دِينِهَا﴾ یعنی حق تعالی مبعوث خواهد کرد درین امت بر ہر صدہ شخصے را کہ تجدید دین کند۔

و چون ہزار گشت و نوبت اولوالعزم رسید حق تعالی موافق عادت قدیم برائے ہزارہ دوم مجددے پیدا کرد کہ در سائر اولیاء مجددان مثل اولوالعزم باشد در انبیاء و رسولان و اورا از بقیہ طینت رسول کریم ﷺ آفرید و این مقامات و کمالات داد کہ کس ندیدہ بود و بطفیل او این کمالات در آخر زمان شائع و جلوه گردانید۔ از ابن امام جعفر صادقؑ میگوید اواز پدر و جد خود کہ رسول اللہ ﷺ فرمود ﴿ابشروا و استبشروا انما مثل امتی مثل غیث لا یدری اخرہ خیر ام اولہ او کحد یقہ اطعم فوجاً منها عاماً ثم اطعم فوجاً منها عاماً لعل اخرها فرجاً ان یکون اعرضها عرضاً و اعماقها عمقاً و احسنها حسناً﴾ یعنی خوشی دہ باشید و خوش باشید بد رستیکہ حال امت من مانند حال باران است در یافتہ نمی شود کہ آخر آن بہتر است۔

حدیث پاک میں ہے کہ انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے اور رسولوں کی تعداد تین سو تیرہ ہے اور ہر ہزار سال کے بعد یا اس کے قریب ایک اولوالعزم پیغمبر مبعوث ہوا۔ حضرت آدم علیہ السلام سے (ہزار سال بعد) حضرت نوح علیہ السلام اسی طرح ان کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام ان کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت محمد رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین بن کر آئے۔

آپ ﷺ کی رحلت کے بعد آپ کی امت کے اولیاء آپ کے نائب بن کر مخلوق کی ہدایت کرتے رہے۔ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿العلماء ورثة الانبیاء﴾ یعنی علماء انبیاء کے وارث ہیں اور ان کے درمیان ہر صدی پر ایک ایسا ممتاز ولی جو فضیلت والا ہوتا ہے، پیدا ہوتا ہے جیسے انبیاء کے درمیان رسول پیدا ہوئے۔ ابوداؤد وغیرہ نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کی ہے۔ ﴿ان الله یبعث فی هذه الامۃ علی راس مائه سنة من یدد بہ امر﴾ یعنی ”اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر صدی پر ایسا شخص مبعوث فرمائے گا جو اس کے دین کی تجدید کرے گا“

اور جب ہزار سال گزر گئے اور اولوالعزم کی نوبت پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے قدیم عادت کے موافق دوسرے ہزار سال کے لیے ایک مجدد پیدا کیا جو تمام مجدد اولیاء میں وہی مقام رکھتا ہے جو انبیاء اور رسل میں اولوالعزم کا ہوتا ہے۔ اور اس کو رسول کریم ﷺ کی بقیہ مٹی سے پیدا کیا۔ اور وہ مقامات و کمالات عطا کیے جو کسی نے نہ دیکھے تھے اور اس کے طفیل یہ کمالات آخری زمانے میں شائع ہوئے اور نمودار ہوئے۔ ابن امام جعفر صادقؑ اپنے باپ اور دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ﴿ابشروا واستبشروا انما مثل امتی مثل غیث لا یدری اخرہ خیراً ام اولہ او کحدیقة اطعم فوجاً منها عاماً ثم اطعم فوجاً منها عاماً لعل اخرها فوجاً ان یکون اعرضها عرضاً واعمقها عمقاً واحسنها حسناً﴾ یعنی ”بشارت دو اور بشارت حاصل کرو بے شک میری امت کا حال بارش کی طرح ہے معلوم نہیں اس کا آخر بہتر ہے

یا اول آن یا حال امت من مانند باغ است خورانیده می شوم من از ان باغ قسمی از میوه
سالمی و قسمی در سالمی دیگر۔ شاید کہ قسم آخر آن پہناورتر باشد در پہناوری و عمیق تر
باشد در عمق و خوب تر باشد در خوبی۔

و از ابی ہریرہ در کتاب الزہد بیہقی آورده و همچنین از ابن عباس مرویست کہ
رسول خدا فرمود ﷺ مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فُسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مَا تَرَى
شَهِيداً یعنی ہر کہ لازم گیر سنت مرا نزد فاسد شدن امت من اورا ثواب صد شہید
باشد۔ ازین احادیث معلوم می شود کہ بعضی مردم در آخر زمان باشند کہ علوم و کمالات شان
پہناورتر و عمیق تر و نیک تر باشند از دیگران و ہر کہ سنت را محکم گیرد در زمان فساد امت و
غلبہ کفر و معاصی اورا ثواب برابر صد شہید باشد واللہ اعلم۔

خاتمہ در سلوک نقشبندیہ: جمیع مسلمانان را خصوصاً صوفیان طریقہ نقشبندیہ را کہ
بنائے طریق شان منحصر است بر اتباع سنت لازم است کہ خدمت فقہ و حدیث نمایند ترا
فرائض و واجبات و محرمات و مکروہات و مشتبہات و سنن پیغمبر ﷺ در عبادات و عادات
دریابند و مہما مکن در اتباع سنت کوشند خصوصاً در اتباع فرائض و واجبات و پرہیز کردن از
مکروہات و مشتبہات رعایت سنت محکم گیرند۔

در طہارت بدن و ثوب و مکان و سایر شرائط نماز احتیاط کلی نمایند اما در طہارت
ظاہری بمرتبہ و سواس نرسانند کہ مذموم است و نماز پنجگانہ در مساجد بجماعت گزارند
بقسمی کہ تحریمہ اولی فوت نہ شود۔ کثرت جماعت و بہترین کس را امام طلب نمایند در
حدیث آمدہ ﷺ الْإِمَامُ ضَامِنٌ یعنی نماز مقتدی در زمان نماز امام است پس ہر
قدر کہ امام کامل تر باشد نماز کامل تر میسر می شود و جمعہ از دست نہ ہند و جمیع سنن و آداب

یا اول، یا میری امت کا حال باغ کی مانند ہے کہ مجھے اس باغ میں سے ایک سال میوؤں کی ایک قسم کھلائی جاتی ہے اور دوسرے سال دوسری قسم۔ شاید دوسری قسم چوڑائی میں زیادہ چوڑی، گہرائی میں زیادہ گہری اور خوبی میں زیادہ خوب ہو۔“

اور حضرت ابو ہریرہؓ سے کتاب الزہد میں بیہقی نے روایت کی ہے اور اسی طرح ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا ﴿مَنْ تَمَسَّكَ بِسُنَّتِي عِنْدَ فَسَادِ أُمَّتِي فَلَهُ أَجْرُ مِائَةِ شَهِيدٍ﴾ یعنی ”جو شخص میری امت کے فساد کے زمانے میں میری سنت کو لازم پکڑے اس کو سو شہیدوں کا ثواب ملے گا“ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری زمانہ میں بعض لوگ ہوں گے جو دوسروں سے اپنے علوم اور کمالات میں زیادہ وسیع، زیادہ گہرے اور زیادہ نیک ہوں گے۔ اور جو شخص امت کے فساد کے زمانے میں اور کفر و گناہ کے غلبہ کے وقت سنت کو مضبوط پکڑے گا اس کو سو شہیدوں کے برابر ثواب ملے گا۔ واللہ اعلم

خاتمہ نقشبندیہ کے سلوک کا بیان

تمام مسلمانوں کو عموماً اور طریقہ نقشبندیہ کے صوفیہ جن کے طریقہ کی بنیاد ہی اتباع سنت پر ہے، کو خصوصاً لازم ہے کہ فقہ اور حدیث کی خدمت کریں۔ تاکہ عبادات و عادات میں فرائض، واجبات، محرمات، مکروہات، مشتبہات اور سنن پیغمبر ﷺ کو معلوم کریں اور جہاں تک ممکن ہو اتباع سنت کی کوشش کریں۔ خاص طور پر فرائض اور واجبات کی اتباع اور مکروہات و مشتبہات سے بچنے میں سنت کی رعایت کو مضبوطی سے تھام لیں۔

بدن، کپڑے اور جگہ کی طہارت اور تمام شرائط نماز کی پوری پوری احتیاط کریں۔ لیکن ظاہری طہارت میں اپنے آپ کو وہم کی حد تک نہ پہنچائیں۔ کیونکہ یہ مذموم ہے۔ اور بخیگانہ نماز مسجد میں باجماعت پڑھیں اس طرح کہ تکبیر تحریرہ اولیٰ فوت نہ ہو۔ جماعت کی تعداد بڑھائیں اور کسی اچھے شخص کو امام بنائیں۔ کیونکہ حدیث پاک میں ہے ﴿الْإِمَامُ ضَامِنٌ﴾ ”مقتدی کی نماز امام کی نماز کی ضمانت میں ہے“۔ پس جس قدر امام کامل ہوگا اسی قدر نماز بھی زیادہ کامل ہوگی۔ اور جمعہ کی نماز کبھی نہ چھوڑیں۔ تمام سنن اور آداب

نماز را نیک رعایت کنند و نماز باطمینان تمام گزارند و قرآن تصحیح و تجوید و حسن صوت بے
تغنی بخوانند و نماز را در اوقات مستحبہ ادا کرده باشند و سنن را کہ دو ازدہ رکعت اند و نماز تہجد
کہ نہ سنت ماکدہ است از دست ندہند۔

و روزہ ماہ رمضان مبارک با احتیاط ادا کنند و از خن لغویا گناہ یا غیبت
ثواب روزہ از دست ندہند۔ و نماز تراویح و ختم قرآن و اعتکاف عشرہ اخیرہ رمضان
لازم گیرند۔ و لیلة القدر را جو یان باشند و اوقات ذکر را معمور دارند و اگر مالک نصاب
نامی باشند ادائے زکوٰۃ فرض است۔

لیکن درین باب سنت آنست کہ زیادہ از حاجت ضروری مال نگاہ ندارند
رسول کریم ﷺ یک یک را از ازواج مطہرات بعد فتح خیبر در سالے شش صد من
جو خرما میدادند در ملک خود یک درہم نگاہ نمیداشتند۔

و از کسب حلال خوردہ باشند و در بیع و شرا و غیرہ عقود رعایت مسائل فقہ لازم
گیرند و از مشتبہات پرہیز نمایند۔

و در ادائے حقوق الناس سعی بلیغ نمایند۔ اگر در ادائے حقوق اللہ تقصیر واقع
شود۔ امید مغفرت بشفاعت رسول کریم ﷺ و پیران عظام قوی ست۔ اما حقوق
الناس در بخشش نمی آیند۔

و نکاح سنت پیغمبر انست۔ اما اگر ادائے حقوق آن نتواند کرد دریں زمانہ
بخوف فوت اکثر فرائض و سنن اگر از ان بازماند بہتر باشد۔ درین باب کلام مختصر
نوشتہ شدہ تفصیل آن از کتب فقہ و حدیث باید جست۔

بعد ادائے فرائض و واجبات و اجتناب از مکروہات و مشتبہات بر صوفی لازم است کہ
اوقات بذکر الہی معمور دارند و در بطالت نگذارند در حدیث آمدہ کہ اہل جنت حسرت
نکنند مگر بر ساعتی کہ ذکر خداے تعالیٰ نکرده باشند۔ پیش از فناء نفس بکثرت نوافل و

نماز کا اچھی طرح لحاظ رکھیں۔ اور مکمل اطمینان سے نماز ادا کریں اور قرآن پاک کو صحیح طریقے سے تجوید اور عمدہ آواز سے لیکن گانے کی طرز کے بغیر پڑھیں۔ اور نماز کو مستحب اوقات میں پڑھیں۔ روزانہ کی سنتیں جو کہ بارہ ہیں ادا کریں۔ اور نماز تہجد جو کہ سنت موكدہ ہے بھی ہاتھ سے نہ جانے دیں۔

ماہ رمضان کے روزے پوری احتیاط کے ساتھ رکھیں۔ بے ہودہ باتوں یا گناہ یا غیبت سے روزہ کے ثواب کو ضائع نہ کریں۔ نماز تراویح، ختم قرآن شریف اور رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کو لازم پکڑیں۔ اور لیلة القدر کے متلاشی رہیں۔ ذکر کے اوقات کو (ذکر سے) آباد رکھیں اور اگر صاحب نصاب ہوں تو زکوٰۃ کا ادا کرنا فرض ہے۔ لیکن اس سلسلے میں سنت یہ ہے کہ ضرورت سے زیادہ مال اپنے قبضہ میں نہ رکھیں۔ رسول کریم ﷺ فتح خیبر کے بعد اپنی ازواج مطہرات میں سے ہر ایک کو چھ سو من جو اور کھجور سالانہ دیتے تھے لیکن اپنی ملکیت میں ایک درہم بھی نہیں رکھتے تھے۔

اور کسب حلال سے کھاتے رہیں۔ خرید و فروخت وغیرہ کے معاملات میں مسائل فقہ کی پابندی لازم پکڑیں۔ اور مشتبہات سے پرہیز کریں۔ حقوق العباد کی ادائیگی میں بھرپور کوشش کریں۔ حقوق اللہ کی ادائیگی میں اگر کوئی کوتاہی ہو گئی تو رسول کریم ﷺ اور پیرانِ عظام کی شفاعت سے مغفرت کی قوی امید ہے لیکن حقوق العباد نہیں بخشے جاسکتے۔

نکاح رسول مقبول ﷺ کی سنت ہے۔ لیکن اگر اس خوف سے کہ اس کے حقوق پورے کرنے میں اکثر فرائض و سنن فوت ہو جائیں گے تو اسے باز رہنا بہتر ہے اس بارے میں مختصر بات کہی گئی ہے۔ اس کی تفصیل فقہ اور احادیث کی کتب سے تلاش کر لیں۔

فرائض و واجبات کی ادائیگی اور مکروہات و مشتبہات سے اجتناب کے بعد صوفی پر لازم ہے کہ وہ اپنے اوقات ذکر الہی میں گزاریں۔ بیہودگی میں وقت ضائع نہ کریں۔ حدیث پاک میں آیا ہے کہ اہل جنت اس لمحے پر بڑی حسرت کریں گے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر کے بغیر گزرا ہوگا۔ نفس کو فدا کرنے سے پہلے نوافل کی کثرت اور

تلاوت قرآن ترقی در قرب دست ندہد حق تعالیٰ می فرماید ﴿لَا يَمْسُهَا إِلَّا
 الْمُطَهَّرُونَ﴾ یعنی قرآن را بدون پاکی مس نکند چنانچہ طہارت ظاہری شرط نماز
 است۔ بدون طہارت از رزائل نفس برکات نماز و تلاوت حاصل نتوان کرد چنانچہ در
 ظاہر از لہ کفر بکلمہ لا الہ الا اللہ است ہمچنین از الہ کفر باطنی از کلمہ لا الہ الا اللہ می شود رسول
 کریم می فرمایند ﴿جَدِّدُوا اِيْمَانَكُمْ﴾ یعنی ایمان خود را تازہ کنید مردم پرسیدند چگو
 نہ ایمان را تازہ کنیم فرمود بتکرار از کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ ﴿جمع مشائخ سلاسل برائے
 مریدان ہمین ذکر لا الہ الا اللہ مقرر داشتہ اند بعضی بجر میگویند و از ان می جویند و نقشبند
 ذکر جہر را بدعت دانستہ اند بذکر خفی اکتفا کردہ اند۔ پس برائے فنا قلب وغیرہ لطائف
 عالم امر ذکر لا الہ الا اللہ بجنس نفس مفید میدانند و دم رازیر ناف بند کردہ ولا را در خیال
 از ناف تا دماغ و کلمہ الہ راز دماغ بردوش است تا لطیفہ روح کہ زیر پستان راست
 است فرو میآرند و کلمہ ﴿الا اللہ﴾ از انجا بقلب کہ زیر پستان چپ است ضرب میکنند
 آنچنین بملاحظہ معنی کہ ہج مقصود نیست جز ذات پاک او بر عایت طاق بعمل می آرند
 و این را وقوف عددی گویند۔ این عمل از خواجہ عبدالخالق غجدوانی و اورا از حضرت خواجہ
 کائنات رسید و برائے فنا نفس تکرار کلمہ طیبہ بملاحظہ معنی بزبان مفید است کہ نفس از
 عالم خلق است و بعد حصول فنا نفس در مقام کمالات نبوت و فوق آن ترقی بتلاوت
 قرآن و کثرت نماز است۔ چنانچہ بالا در میان مقامات مذکور شدہ۔ شخصے از پیغمبر ﷺ
 ہمسائیگی او در بہشت طلب کرد فرمود کہ چیزے دیگر طلب کن آں شخص گفت کہ من ہجن
 میخوام۔ آنحضرت فرمود پس مدد کن مرا بر نفس خود از کثرت سجود و کثرت مراقبہ ہم از
 برائے مبتدی مفید است و ہم برائے منتہی۔

حضرت خواجہ نقشبند رضی اللہ عنہ می فرمایند کہ صوفی بکثرت مراقبہ بمراست

تلاوت قرآن مجید سے قرب الہی میں ترقی نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿لَا يَمْسُهَا إِلَّا
 الْمُطَهَّرُونَ﴾ یعنی ”قرآن پاک کو طہارت کے بغیر ہاتھ نہ لگائیں“ چنانچہ ظاہری طہارت
 نماز کی شرط ہے۔ نفس کی برائیوں سے پاک ہوئے بغیر نماز کی برکات اور تلاوت قرآن کی
 برکات حاصل نہیں ہوتیں۔ جس طرح ظاہری کفر کا ازالہ کلمہ لا الہ الا اللہ سے ہوتا ہے اسی
 طرح باطنی کفر کا ازالہ بھی کلمہ لا الہ الا اللہ سے ہوتا ہے۔ رسول پاک ﷺ کا فرمان ہے۔ ﴿
 جَدِّدُوا اِيْمَانَكُمْ﴾ ”اپنے ایمان کو تازہ کرو“ لوگوں نے پوچھا۔ ایمان کو کیسے تازہ کریں۔
 آپ ﷺ نے فرمایا کہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ بار بار پڑھنے سے۔

تمام سلسلوں کے مشائخ نے اپنے مریدوں کے لیے اسی کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر مقرر کیا ہے۔
 بعض اونچی آواز سے ذکر کرتے ہیں اور اسی میں (لذت اقرب) تلاش کرتے ہیں
 جبکہ (سلسلہ) نقشبند (کے مشائخ) نے بلند ذکر کو بدعت سمجھا ہے اور ذکر خفی پر اکتفا کیا ہے
 اس لیے فنائے قلب وغیرہ کے لیے لطائف عالم امر کے لیے ذکر لا الہ الا اللہ کو جس نفس کے
 ساتھ مفید سمجھتے ہیں اور دم کو ناف کے نیچے بند کر کے لا کو خیال میں ناف سے دماغ تک اور الہ
 کو دماغ سے دائیں کندھے پر لطیفہ روح تک جو دائیں پستان کے نیچے لاتے ہیں اور کلمہ لا
 اللہ کو وہاں سے قلب پر جو بائیں پستان کے نیچے ہے ضرب لگاتے ہیں۔ اس معنی کا لحاظ
 رکھتے ہوئے کہ اس ذات پاک کے سوا کوئی مقصود نہیں۔ یہ ذکر طاق عدد کی رعایت سے
 کرتے ہیں اور اس کو وقوف عددی کہتے ہیں۔ یہ عمل خواجہ عبدالخالق غجدوائی سے اور ان کو
 سرور کائنات ﷺ سے پہنچا ہے۔ نفس کے فنا کے لیے کلمہ طیبہ کی تکرار زبان سے جس کے
 ساتھ معنی کا بھی پورا خیال ہو، مفید ہے کیونکہ نفس عالم خلق سے ہے۔ اور فنائے نفس کا مرتبہ
 حاصل ہونے کے بعد کمالات نبوت کے مقام میں اور اس سے اوپر تلاوت قرآن پاک اور
 کثرت نماز سے ترقی حاصل ہوتی ہے۔ چنانچہ اس سے اوپر کے مقامات کے ذکر میں اس کا
 بیان گزر چکا ہے۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے التجا کی کہ مجھے بہشت میں آپ کی
 ہمساہنگی نصیب ہو۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی اور چیز طلب کرو۔ اس شخص نے کہا میں یہی
 چاہتا ہوں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ کثرت سجود سے اپنے نفس کو مارنے پر میری مدد
 کرو۔ اور کثرت مراقبہ مبتدی کے لیے بھی مفید ہے اور منتہی کے لیے بھی۔ حضرت خواجہ نقشبند
 رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صوفی کثرت مراقبہ سے

وزارت می تواند رسید مبتدی را اول مراقبه ذات مجتمع جمیع صفات کمال می فرمایند چون
 آن را از ان مراقبه جمیعت دست دید مراقبه معیت و ملاحظه قوله تعالی ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ
 اِنْ مَّا كُنْتُمْ﴾ یعنی خدا با شماست هر کجا که باشید می فرمایند۔ و بعد فناء قلب مراقبه
 اقربیت می فرمایند۔ و ملاحظه ﴿نَحْنُ اقْرَبُ اِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ یعنی خدا
 نزدیک تر است بسوے اواز رگ گردن و بعد فناء نفس مراقبه محبت و ملاحظه
 ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ می فرمایند یعنی خدا دوست میدارد ما را و ما دوست میداریم
 خدا را۔ چون فناء اتم دست دید در کمالات نبوت و فوق ان بر مراقبه ذات تحت
 مواظبت نماید۔

بعد فراغ از ذکر و فکر و فرائض و نوافل اگر مصاحبت و مکالمت با علمائے
 مفتیان و صلحا دست و اورا غنیمت داند بشرطیکه علماء از مصاحبت دنیا داران مجتنب باشند و
 اگر صحبت صلحا میسر نشود تنها نشستن یا بخواب رفتن خوب است ﴿العزلة خیر من
 الجلیس السوء والجلیس الصالح خیر من العزلة﴾ یعنی گوشه نشین بهتر
 است از هم نشین بد و هم نشین نیک بهتر است از عزلت۔ صحبت و مخالطت جهال و فساق و
 کسانی که در دنیا بیشتر آنها ک دارند کارخانه باطن را خراب میکند۔ خصوصاً در حق صوفیان
 مبتدی سخت مضر است که آب اندک را نجاست پلید کند و هم نشینی با صوفیان و صاحبان
 و اولیاء اللہ از ذکر و عبادت الہی هم مفید تر است صحابه با هم می نشستند ﴿اجلس بنا
 نؤمن ساعة﴾ یعنی با ما به نشین که ایمان تازه کنیم مولوی روم می فرماید

یک زمان هم صحبت با اولیا بهتر از صد سال بودن در تقا

و حضرت خواجه احرار فرموده۔

نماز را بحقیقت قضا بود لیکن نماز صحبت ما را قضا نخواهد بود

وقار اور جاہ و جلال کے مراتب تک پہنچ سکتا ہے۔ مبتدی کو پہلے ذاتِ کج جمع جمیع صفات کمال (خدا) کے مراقبہ کا حکم دیتے ہیں۔ جب اس کو اس مراقبہ سے اطمینان میسر ہو جاتا ہے۔ تو اس کو مراقبہ معیت اور اس آیت کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں۔ ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ ”اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ہے تم جہاں کہیں بھی ہو“ فنائے قلب کے بعد مراقبہ اقربیت اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں ﴿فَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ”اللہ تعالیٰ بندہ کی طرف اس کی شرگ سے بھی زیادہ قریب ہے“ فنائے نفس کے بعد مراقبہ محبت اور آیت ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ کے ملاحظہ کا حکم دیتے ہیں یعنی ”اللہ تعالیٰ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں“ جب فنائے کامل نصیب ہو جائے تو کمالاتِ نبوت میں اور اس سے اوپر ذاتِ خاص کا مراقبہ دائم کرتا رہے۔

ذکر و فکر اور فرائض و نوافل سے فارغ ہو کر اگر علمائے مفتیان اور صالح لوگوں کی صحبت اور گفتگو میسر آئے تو غنیمت سمجھے بشرطیکہ ایسے علماء دنیا داروں کی صحبت سے بچنے والے ہوں۔ اگر صالح لوگوں کی صحبت میسر نہ آئے۔ تو پھر تنہا بیٹھنا یا سو رہنا زیادہ بہتر ہے ﴿الْعُرْلَةُ خَيْرٌ مِنَ الْجَلِيسِ السُّوءِ وَالْجَلِيسُ الصَّالِحُ خَيْرٌ مِنَ الْعُرْلَةِ﴾ یعنی ”برے ہم نشین سے تنہائی بہتر ہے اور نیک ہم نشین تنہائی سے بہتر ہے“ جاہلوں، فاسقوں اور دنیا میں غرق رہنے والے لوگوں کی صحبت اور میل ملاپ سے باطن کا کارخانہ خراب ہو جاتا ہے۔ خصوصاً مبتدی صوفیوں کے حق میں سخت نقصان دہ ہے جیسا کہ نجاست تھوڑے سے پانی کو ناپاک کر دیتی ہے۔ صوفیہ کرام صاحبِ دل اور اولیاء اللہ کی صحبت اللہ کے ذکر اور عبادت سے بھی زیادہ مفید ہے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آپس میں کہا کرتے تھے ﴿اجْلِسْ بِنَا نُوْمِنْ سَاعَةً﴾ یعنی ”ہمارے پاس بیٹھو تا کہ ایمان تازہ کر لیں“ مولانا رومؒ فرماتے ہیں:

یک زمان ہم صحبت با اولیاء بہتر از صد سال بودن در تقا

ترجمہ: اولیاء کی صحبت میں تیرا تھوڑی دیر بیٹھنا سو سال تقویٰ میں گزارنے سے بہتر ہے۔

حضرت خواجہ احرارؒ فرماتے ہیں۔

نماز را حقیقت قضا بود لیکن نماز صحبت مارا قضا نخواہد بود

ترجمہ: نماز رہ جائے تو اس کی قضا کی جاسکتی ہے لیکن ہماری صحبت کی نماز کی قضا کبھی نہ ہو سکے گی۔

مردے دیگرے را گفت کہ بابایزید صحبت میدار آن شخص جواب گفت کہ من صحبت با خدا دارم۔ آن مرد گفت کہ صحبت داشتن بابایزید بہتر است از صحبت داشتن با خدائے تعالیٰ یعنی تو بقدر نسبت خود و موافق حوصلہ خود فیض و برکت از جناب الہی میسر داری و در صحبت بابایزید موافق علوم مرتبہ او بتوفیض خواہد رسید ۔

دور شوا از اختلاط یارِ بد یارِ بد بدتر بود از مارِ بد
مارِ بد تنہا ہمی بر جان زند یارِ بد بر جان و بر ایمان زند

الحمد لله رب العالمين ۝ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله
واصحابه اجمعين۔ اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك وحب عملٍ
يقربني اليك۔ آمين آمين

ایک شخص نے کسی دوسرے سے کہا کہ بایزیدؒ کی صحبت میں رہا کرو۔ اس شخص نے جواب دیا کہ میں خدا کی صحبت میں رہتا ہوں پہلے شخص نے کہا کہ بایزیدؒ کی صحبت میں رہنا خدا تعالیٰ کی صحبت میں رہنے سے بہتر ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تو اپنی نسبت کے مقدور اور اپنے حوصلے کے موافق خدا تعالیٰ سے فیض و برکت حاصل کرتا ہے جبکہ حضرت بایزیدؒ کی صحبت میں تجھ کو ان کے بلند مرتبہ کے موافق فیض حاصل ہوگا۔

مولانا رومؒ فرماتے ہیں:

دُور شو از اختلاط یارِ بد یارِ بد بدتر بود از مارِ بد
مارِ بد تنہا ہی بر جان زند یارِ بد بر جان و برایماں زند

ترجمہ: بُرے دوست کی صحبت سے دور رہو کیونکہ برادر دوست زہریلے سانپ سے بھی زیادہ بُرا ہوتا ہے۔ زہریلا سانپ تو صرف جان کو نقصان پہنچاتا ہے جب کہ بُرا دوست جان کے ساتھ ایمان کو بھی تباہ و برباد کر دیتا ہے۔ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا رب ہے۔ اے اللہ تعالیٰ تمام مخلوق سے عمدہ حضرت محمد ﷺ پر، ان کی آل پر اور ان کے تمام صحابہ کرام پر رحمتیں اور برکتیں نازل فرما۔ اے اللہ پاک مجھے اپنی محبت عطا کر۔ اور ان کی محبت عطا کر جن سے تو محبت کرتا ہے اور اس عمل کی محبت عطا کر جسے تو پسند کرتا ہے۔

آمین ثم آمین

ماہنامہ ”السيف الصارم“ رجسٹرڈ

سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ سیفیہ کا نمائندہ رسالہ ہے جو ہر ماہ باقاعدگی سے چھپتا ہے۔ جس میں انوار القرآن، انوار الحدیث، سیرت النبی ﷺ، سیرت صحابہ، سیرت اولیاء کرام، عمدہ نعتیں، فقہی مسائل اور تصوف و طریقت کے موضوع پر بہت اعلیٰ اور نادر مضامین پیش کیے جاتے ہیں۔

آپ خود بھی اسے پڑھیں اور اپنے عزیز واقارب اور دوستوں کو بھی اس کے مطالعہ کی دعوت دیں۔

نوٹ

اس کے پچھلے شمارے بھی حاصل کیے جاسکتے ہیں۔
خصوصاً اس کا میلاد النبی نمبر مطالعہ کے لائق ہے۔

ملنے کا پتہ

- (۱) آستانہ عالیہ نقشبندیہ سیفیہ باڑہ شریف۔ پشاور
- (۲) آستانہ عالیہ سیفیہ۔ لکھوڑی شریف۔ لاہور
- (۳) مکتبہ محمدیہ سیفیہ آستانہ عالیہ۔ راوی ریان شریف
- (۴) مکتبہ شیرازی سیفی۔ محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن۔ اسلام آباد
- (۵) جامعہ جیلانیہ رضویہ ناوڑ آباد بیدیاں روڈ۔ لاہور کینٹ



مکتبہ شیرازی محمدی سیفی
محمدیہ سیفیہ ماڈل ٹاؤن اسلام آباد